



بازرسی شد
۶ - ۳۷

بازدید شد
۱۳۸۲

۵۹۵۱ ۸۹۷۸

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	قواعد علامه
مؤلف	
موضوع	
شماره ثبت کتاب	۷۷۲۶
۸۸۶۳۶	۱۰۹۹۹

۴۱

نگین و فرست شد
۷۷۲۶

بازرسی شد
۶ - ۳۷

بازدید شد
۱۳۸۲

۵۹۵۱ ۸۹۷۸

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	قواعد علامه
مؤلف	
موضوع	
شماره ثبت کتاب	۷۷۲۶
۸۸۶۳۶	۱۰۹۹۹

۴۱

نگین و فرست شد
۷۷۲۶

سید ابراهیم و جعفر

११५५५

هو المال

و قد وهبنا لك كتابا لخصيا بعينه
وسمى قلبه جعلني الله فداه الحارثي
سبح الله تو وفقه الكاذب عن النبي
والاصلوات الله عليهم اجمعين

(Faint handwritten notes in Arabic script)

من الرحمن الرحيم ومنه قوله
 المولى من سوانه الكرامه وقد افاض الله على هذا الامام الاية الله انواراً والهدى الى الصواب
 الاول والآخر على ما بينا بالكتاب المودى الى الحسن المكارم والنجى درجات العلماء ومقتضى ما هو عليه من
 الشرف والجلال فاعلموا انهم من اشد مني احبة لكونهم من اشد مني احبة الى الله تعالى ودفع الفناء واشكر الله
 الشدة والرخا وصل الى علي بن ابي طالب والصلى على عترته والاصفي صل على قومه واصحابه والارض والسماء
اشهد هذا كتاب قواعد الاحكام في معرفة الحلال والحرام المختص في كتاب النكاح خاصة وليس فيه
 قواعد حكم الخاصة بالرجال الا ما سجد الناس الى اعم على وجهه والى العرفه من جميع استتال على
 يدني وان يوسف بن الحنفية وان يرحم على من كان كالمشهور للامام في خلقه في رتبة ائمة طه
 العارفين وكلهم الى الله يستوفى في رتبة من في الاحكام على من في الاحوال والافعال والامكانات وعلى النكاح
 وقد ثبت هذا الكتاب على يد **كتاب النكاح** وفيه مقاصد **الله** وفيه مقاصد وفيه فصول **الله**
 في احوالها على مثل الماء اوسع الى رتبة من يرد على وجهه صلوات الله عليه والتاريخ والعبادة
 وصلواته وبره واحكامه ايماناً به بما قاله في نكاح الحبيب **الله** في الطلاق ومساكنه
 وفيه صلواته والظرف المذكورين والصلوات المسبوقه والفرق وصل الخلف والنزول في
 والصلوات الخاصة وزمانه انما هو من باب وجوب النكاح وفيه ما كان من وجوبه والصلوات والصلوات
 في المساجد والصلوات في المساجد وفيه الامان في صلواته في جميع صلواته في المساجد
 ولهم المتخصصين من النكاح ونسب على وجهه في النكاح وفيه ما كان من وجوبه والصلوات
 من النكاح في فضل صلواته في النكاح وفيه ما كان من وجوبه والصلوات في النكاح

الضيق

طبی و فرستادہ
۷۲۶

[illegible]

غنی، فرستاد
۷۲۶

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is arranged in several lines. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored. The text is written in a cursive style, likely a form of Arabic or Persian script. The lines of text are somewhat irregular and follow the curve of the page. There are some small, dark spots or stains on the paper, particularly towards the bottom right. The overall appearance is that of an old, handwritten document.

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor creases and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page is bound, and the overall tone is a warm, off-white or light beige.

١٧
 (22)

...الملك ...

خاصة ولواشقة بالخصوب وجبا جباية فان ظهر لها فارجع اليه وان لم يدر على وجهه او لا يدر على وجهه

عن أبي حنيفة الماء لو يجب القول وإن استند إلى السبب ويجب قبول العدلين فإن عارضتهم بما تلهيها والوجه

الصحة وليعسى ما أوتيت في بلوغ الكبر عاذاً ولوشك في نجاسة الواقع من عيب الطهارة ونجس العليل عت

والله اعلم بالصواب والوجه المتوصلح المتأخر عن الشر والبالو بعد بقدر خمس اذ في

مع صفة بابه من قريه يربيعه في بلاد الحجاز

وما مات فيه ان رعدا والعرب اوجس بما فيه ولا يعرفون ان جيس بن بريك بن

من كل حيوان ذي نفس سائلة وان كان ما كولاوا دم من دمي النفس السائلة مطلقا والمية ممددة الحلب و

كان اصليا اورثا وسوا انتمى الى الاسلام كالحاج والخلاء اولاد يلقى بالمدينة ما قطع من دي النسر السائلة

والله المستخلف في الاموال والنفقة المدبر طاهر وكفاد بالافضل له سائر كالتك وشهد وكما تسي

والله اعلم بالصواب والاعمال والاداء والمثاب والمساكن والثناء والثناء وكل الماء

[illegible]

وہذا کتاب القضاۃ



[illegible]

الإمام الذوق

[illegible]

نرى الجهر وهو في الذئب قال في الوجوب جهره في زمانه فان قيل في وقت الجهر لا بد من
الاولى خاصة ولو دخل الوقت في انشاء المدة فان قيل لا تلازم الاشارة **فان** عمل الجهر لا يحد
بمداه وان كان كما ان مداه من الجهر وان حصة من قصاص مشر الراس لا يحكم مشر خط لوله انما اعتقد
على الايام والى غير ذلك من اوجه الازالة وقصر الايام وعلى هذا المستوي للقدرة وقص على ايام **جهر**
فان كان جهر لا يوجب على المستر السهر والمخافة وان خفت وجكر الوكا من المنة لا يوجب
الطاعة عند الدين وكذا مشر الجهر ولا عيب وانما **فان** على الدين من الرق في الاصل الاصل
فانما يكون او لم يوجبه الرق فيكون لا يوجب مطلقا انما يوجب في الاصل وانما كانت عند الرق
والجهر الاصل الثاني ان كان تأخر الرق ولو استعمله على الفرض سقط البتة وانما **فان** في
الرقة لا يقع الرق في ربه ووجه من مكنته فان زادت من ربه انما لا سقط له وانما **فان**
الظن ان خرجت من حد الديوب وجب عقوبته وان كان عتافا في نفسه واصل ما هو الجهر والدين من المكنته **فان**
جلوه من حد الفرض وتأت منه وجب عقوبته وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض
وقلت منه وجب **فان** الذي اريد به ان يوجب العتاف مطلقا **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**
ما يوجب السهر في وقت الرق فلا يشترط ان يوجب عقوبته ولا يوجب عقوبته ولا يوجب عقوبته
عند الرق في الجهر وان كان من مشر الراس غير المقيم بل ما يقع البتة وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**
يخرج من حد الفرض على المستر او على الجهر الكون من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**
والرقيب انما يوجب السهر ولا يوجب عقوبته الاصل وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**
المضدين السابق للقيم وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**
الباقي وجب السهر على البتة وعلى الجهر **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**
الاعادة من غير حد اشكال ولا يوجب الحد عند الانتفاء ويجب ان يكون من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**
بقية نواة الوضوء فان استأنف خطا ولو يجب ان يوضوء قبله اضيق من غير وضوء **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان** من حد الفرض سقط وانما **فان**

في دار الضيق **١** **٢** **٣** **٤** **٥** **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠** **١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠** **٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠** **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠** **٣٢١** **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢٩** **٣٣٠** **٣٣١** **٣٣٢** **٣٣٣** **٣٣٤** **٣٣٥** **٣٣٦** **٣٣٧** **٣٣٨** **٣٣٩** **٣٤٠** **٣٤١** **٣٤٢** **٣٤٣** **٣٤٤** **٣٤٥** **٣٤٦** **٣٤٧** **٣٤٨** **٣٤٩** **٣٥٠** **٣٥١** **٣٥٢** **٣٥٣** **٣٥٤** **٣٥٥** **٣٥٦** **٣٥٧** **٣٥٨** **٣٥٩</**

۱۰۰
 این کتاب در کتابخانه
 مجلس شورای اسلامی
 تهران
 ثبت شده است
 شماره ثبت ۱۰۰
 تاریخ ثبت ۱۳۰۰
 این کتاب در کتابخانه
 مجلس شورای اسلامی
 تهران
 ثبت شده است
 شماره ثبت ۱۰۰
 تاریخ ثبت ۱۳۰۰

Handwritten signature: *Handwritten signature*

۱۱۱

فاننا نسير في الغرب وركبنا الاخلال
من ظلمنا ومن اعاد ضمنا ونعنا واما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته وبرهانه

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the text from the previous page, written in a cursive style.

۱۰۰

فألى عادة اقربائنا فان فقدن
او اختلفن

نام

بیقین

عليها فالتفتا وبره وجبان ان يزه عليه القبر فلقين بالآزار وجنب القبر فوق الآزار وجنب القبر فوق الآزار وجنب القبر فوق الآزار
مجدله من حبات الدين من ترقية والاخرى من الايمان من القصب والآزار والتمسك حبات كاني في ط
الطابع ارباب وحقهم في ما عرفت من ذلك ولبان حيد من غير المذنبين في القبر والتمسك
وكنته السوء وان يفر من النار ويمنع من اواء الاخرة من بين المؤمنين وان وجدوا فقتل في الجحيم
ويكون السواد في القبر والتمسك بالآزار والتمسك بالتمسك حبات كاني في ط
باليد وضع الفاضل الصدوق على جانب القبر والآزار والتمسك حبات كاني في ط
والاكام المشتهة وقطع الكفن الجدي ووجه الكافي من سمه ووجه **قوله** لا يحق تظليل العترة
والذرية ولا يحق تظليلهم من الميراث ولا يحق حرام الطيب عند الوضوء ولا يحق حرام الوضوء
ولا التمسك به ولكن الميراث لا يحق له وجها وان كانت من ماله وفيه ذكر من الميراث حبات كاني في ط
ثم اوصاهما بان الميراث لا يورث عتق شاة فدعيه ولا يحق حرام الميراث من الكفن بغيره من كفن
المال اذا كان وكذا المال الكافي من السوء وغيره ويجب على صاحب قسط من بيت من شئ من بيت
الصلوة في الصلوة على وجه الجسرة **قوله** لا يكره على الكفاية في كل صلاة بغير التيمم
وان كان ابن سبت سب من لم يحكم الاسلام سواء الذكر والانثى والمرا واليد ويجب على من قص
سنة الذن ان يلبسها ولا يحق على من سبها تيمم وان يلبسها للرفع والصدرك كالتيمم الذن ولا
على الايمن شعرا الصدوق وان علم ان لا يحق الغائب والتمسك حبات كاني في ط
وافرد السبب بالتمسك **قوله** لا يكره على الكفاية في كل صلاة بغير التيمم
اولين الحق لاحد ما لا يولي من الايمن واليمن اول من حرام الايمن اول من حرام الايمن
والخمس من العبد وانما تقدمت اولي من اقصا من رتبة الاعانة بالآدم من تيمم وان يلبسها
الاخرة فاذا فاقس فاجمع العتبة العبد او من غيره المولى وان كانت اقية ولا يجوز
لخاص الخبز القدم بعين اذن اولي المكلف وان لم يصبها او امام الصدوق او من حرام الوضوء

عليها والافضل قرأتها الصلوة

[illegible][illegible]

عالمه له
على هذا النحو المذكور في المتن المذكور في المتن المذكور

وكذا يتم لمتنازع الوردون وعلمان التوبة
لاقتل اليه الا بعد فوات الوقت

الماء في الشرا

المدرقة العين الياس
الوطن هو بيتك
العين الزينة

Handwritten notes in Arabic script, likely a library or archival stamp, located in the bottom right corner of the page.

ثم العصر كذلك ثم المغرب ثلاث
وكلمات

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or signature, located in the bottom right corner of the page.

فمن كان منكم غافلاً فليذكر
فمن كان منكم غافلاً فليذكر

المصنف في تاريخ العرب

قبر

[illegible][illegible]

فلو لم يزل يفر من الماء لفره فيه كما انما يطلو ولو لم يفر من الماء لفره فيه كما انما يطلو
الطبلان ان يفر القعد قبل البلي لا الثانية ولو كان على الخرج باب يمكن كرجل شخص
دخل في الماء لطلو ولو لم يفر من الماء لطلو لا الثانية ولو كان على الخرج باب يمكن كرجل شخص
او لم يفر من الماء لطلو ولو لم يفر من الماء لطلو لا الثانية ولو كان على الخرج باب يمكن كرجل شخص
الطبلان ومع الكفة ويجوز انما النسيب من كانه على القاعة والى النافذ ياتي الى الواد
والطبلان لاجل **ف** لو شئت قل انما النسيب من كانه على القاعة والى النافذ ياتي الى الواد
فيما اذا اعد الانتقال في خطه ما هو في الماء من كانه على القاعة والى النافذ ياتي الى الواد
التي هو التعرض لغيره كانه على القاعة والى النافذ ياتي الى الواد
الركامه والتمام والقدر وان تغير **ف** المحرم ان يفر من غلبة الظن بقاء البيت لا اذ بان للمخوف
اجتنابا وانما عدم الخوف لا اذ بان للمخوف اجتنابا وانما عدم الخوف لا اذ بان للمخوف
الوقت **ف** لو غلبت اليقظة الاخذ بالصلوة وتلاويح الواجب من الاخذ بالغيره في طبلان في اوقات
وكذا لو عكس ان كان كذا او فلا يكثر **النقل الثاني** في كونه لا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
ومها بعضهما اسره كونه في كونه لا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
احتياجا اذا احتياجه الى شيء كان او لم يكن كذلك وان لم يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
يطلو ويجوز انما الاخذ بالصلوة مسعة الوقت فان ضاق اصره بغيره ولا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
الاشارة وغيره الى ان السان ويجوز انما الاخذ بالصلوة مسعة الوقت فان ضاق اصره بغيره ولا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
قبول ولو لم يكن انما الصلوة بغيره لا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
حقها وانقر او لم يقر في طبلان الصلاة بغيره لا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
بالاغمي الاذن والنجس من كونه في طبلان الصلاة بغيره لا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها
كتال بالصلوة بغيره لا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغيره لا يفر من كونه في طبلان الصلاة بغير كفاها

والله اعلم

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۵

النقيض

مسحقة في الفايين مخصوصا
اليومية ولا تجب في غير الحجة
والعيد من والام

البريد

لوقته
لوقته

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]

بولس يوحنا اعدوا له وولاه الاله الله وانما كثر ثلث مرة عقبها ولما ساقه فاجاه له روح
 الله وولس ان يردوا القبل الشان الحق ففقدوا ولما ساقه **الملك** الى ابيون في حيرة
الملك قصد المسافة وهي ثمانية فراسخ فخرج ان شاء الله ذراع كرا فرأى ابيون وشرك
 اصحابا فلو قصدوا لاقوا المرحى القفر ولوقصدوا لبيعة والبيعة ليس بموضع القفر ولو
 قصدوا لندخلنا في ثلاثين فرسخا من القفر وليس لنا اهل المرحى ونحن مسافة قفر
 وان قفر الجحش وان كان بينه وبين القفر نصف المسافة والبيعة وان كان بالحي
 وليس له الا قفرهم وان قصدوا لبيعة بالبيد الاية الوجي ولو انفق القندر فلا
 قفر فلهما لا يرحس وكذا طالب الابن من بيته وقصدوا لاقوا قفسه ما يوجد وكذا
 ولولا الوجي بين المسافة الاية الوجي ولوقصدوا ثمانية ايام مسافة قفر ولا يجدون
 الرفقة اذا خرجوا عنه ليردوا والاذان تقري انهم ان جنتهم بالسفر وجنتها والاشراط
 اسفاه **الملك** في الارض فلو ان القندر من قوته ولا يشترط في الانتهاء الى الماشي
 بل ابتداء حين يمشي عليه ليردوا والاذان قل انك احسن من القندر فعلى نيات السفر
 ولو خرج من حيرة قفر فخرج منها الى ابيون في ليلة الى ابيون فذلك اصحابهم
 استمر القندر فلو بقي الايام في الايام فقام ابيون في العلم وكان له في القدر
 الايام لملكه لا يتوسطه من بين الدنيا واستوفى ولا يشترط في استيطان الملك بل
 ليردوا الذي خرج منه ولكون الملك صالحا لا يستحق بل لو كان له من عتاة ولو خرج الملك
 منه سافر غيره ولو كان بين الدنيا والملك اياما في الايام من مسافة قفر فلو ان
 خاتمة ثم يتبعها بين الملك والقفر فان قفر من المسافة فقام ولوقصدوا الى المرحى
 بوسطين من بيعة اسفاه في القفر كالحمار والملاحة والماضي والروي والضايطان لكان
 من جهره فلو من عشرة ايام فلو ان قمره على مطلق ابيون غير من البيعة فهدا اسفاه
 الى ابيون في قفرهم

خاصة ولو اتخذوا اوراقا متماثلة
حكم الملك المملوك عدم زيادة النفقة

۶۰
کتابخانه

اضاءه وادع وشره وجره من
مستور عشر من بليت حافه
عند حوله ٢٢

3

ماكل سبعة اشهر ومن المعز التي
وهو ماكل سنة والخيال الى المائتين

فمن الكتب على انه وعلى سواد الملة علم بضرورة الاتحاد بها نظرا لما لوحت فيها من اهل الفضل من جهة
وان من جهة اخرى على ان العلم بضرورة الاتحاد هو واجب على الانسان المسلم عامة فليس مبررا
لموافاقها اما وانما عقبة النظر الى امره والاحتياط بالحرف والبيان وانما يكون مقتضى الاحتياط
للمجاهل للحكم والاضافة وتخييل السواك للعدالة واللعوب العبرانيين واليهود وغيرهم ويجوز من غير العلم
بهم ومن غير العلم بالطعام ودقوقة الطير والفضة والذهب واستشعار الرجل في الماء والبركة
نظرا الى خلق **الطعام** **النفق** فيا لو بسبب الاتحاد فمعرفة ما وجب الله على الانسان من الخصال
عند الكذب على الله وسرور الله عز وجل في اتيان ما وافق على راي قوما والافعال على ما يظن على الخلق
مع القدرة على المارة والفرق بين التقليل والتكثير والفرق بين التقليل والتكثير في عدم العلم بضرورة
قدرة المارة ويكون طاعة الله وقت ما له وترك تقليل الجزاء على الخلق فظن من كان له الذرة
فقدما على خلقه وقد علم الله المختار بالمع والحق وما الله المختص بالبر بخلق دون الصلاة فان
كانت فعلا ومصادرة لخلق الله ما يحتاج الى العلم به من العمل وعدمه وما الاحتياط الى
معيبة الله في الجزاء والاحتياط بقايا النعمان بين الانسان وهداية الخلق والاهتمام
بالمختص او على الخرز وغيره في الفروع لا بد من معرفة قدر البر في الحكم وفي الخلق يقول
الفرق الى الخبز من الاحليل المختار بالمع فظن ان ما وصل اليه من كطعن بالحق فلو انما
يتمتع الحق كاجابة من ولا نظرا الى الوصول الى الدنيا خاصة ولا نظرا الى الحكم وان وجبته
والحق ولا التقدير الاذن ما يصل الى الخبز ولا بالعدو والحق ان لم يكن بها المختص
الا لا يختص الزمان بالحق بجهة قيل في الخبز ولا بد من حوله من غير مقتضى ^{العلم} وقيل
ان كان من جهة العدل وتغيره في العلم انما هو بفضل الله ولكن العلم على الساعات اذا خرج
منه ولو كانت العداوة وصل من الخبز الى الفطر والحق انما لا بد من حوله من غير مقتضى ^{العلم} والحق
غير بالسلامة او كان الواجب من الزمان في التقدير انما قد لا اقبله ولا يبرر ويبرر في مجرا

حتى نزلت الحروف على ألسنها بعد حصرها في هذا العالم الضيق والدار الضيقة ولو قد علمت ما هي
فكانت تخرجه من ذلك الضيق بعد العلم بالاختيار والستة من ذلك الماد ما علمه الوفا وهو الذي لم يبق
علم من دخل الإنسان كان منتهى الخليل فالأخبر القضا خاصة في الأوقات والقدرة لا تلام
فالقضا والكفاة وذكره في السادة واللب والملاءمة والاختيار بما فيه من وسيل وأخرى
الدم ودخل في العلم للشمع والناس وهو لا يتوقف على اللزوم والشم والرحم من حيث كان في الجسد
والقضا للمعاد من غير الشرب على **الحال** فيجب أن لا يخطئ في القضا والقدرة لا تلام
والأكل والشرب لمعاد وهو في الحرب والصلوة بعد الصلاة فيجب أن لا يخطئ في القضا والقدرة لا تلام
حتى يبلغ الفرس عينه الفل والامتثال وإيضاح القضا في اللزوم ومعاودة القضا
المراد في القضا بالتحقيق مع إمكانية العمل في واقع عينه الصلوة في قطع الفجر ومعاودة القضا
القضا خاصة في واجب الكفاة في الصوم العين كبرهنا وقضا فاعلم المذاق والقدرة
المعين والاحتياط والسبب من معاداة كماله الطلق والكفاة وإن هذا هو المطلوب
الكفاة فيكون الحسية من مطلقا وفيه من القضا أوسع من مقدار التكليف ويعتبر العلم
والقول في مقدار القضا من حيث قدرته الذاتية ولو كان رغبة في المضي عليه كان من مطلقا
ينبغي صومها ويؤديها وقتها ولا يتوقف الكفاة في قدرته من حيثها وغيره من مطلقا
والأقرب للمعز عن الاحتياط والاحتياط الكفاة من مطلقا في الكفاة من حيثها خاصة في
ولو علم أن الجرح ناسيا القضا فخير وجبت الكفاة والاحتياط صوم الناسية من حيثها
حله من كونه منتهى القضا وهو خوف على الكفاة **والعلم** في القضا في مضمون العلم
فإن احتياطكم في الجرح في المضي من مطلقا ويؤدي العلم في مضمون القضا في مضمون القضا
الكفاة ولو علم السعة فإن راعى في ذاته والافتقار خاصة في الجرح الحق بغيره من مطلقا
معصاة وجب القضا ولو الكفاة عليه لو سقط فرض الصوم بعد أن هذا في الاحتياط

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

ويختص بخبر الاطباء حتى يفرقوا بين الامراض الشرقية والغربية ويصنعوا الدواء النافع واذا كانا الصلابة
 وكثرة الكثر يكون الانسان من لحظه وانما كانت الغيرة الاذن وتطلب عليه القدر **المصدر الثاني**
 في الاعشاب وفيها **الكتاب** الاعشاب هو الكتاب الطويل في العبادات وهو من تصنيفه في امراض الخضر
 من بعض اطباء بلده اوردوا فاجاب في الفقه ونبهه ووضحه ومن فيه الكتاب على قولين ومنه
 الرابع الفقه وهو على طائفة ثلاثة الرجب من حيث كان اذ كان له الاقطار ويرون ان الفقه لا يجمع
 استأنف ولا على المذهب الثاني في هذا العلم من حيث كان على قول بله الرجب والاعشاب اقل من
 ثلثه ايام ولا حلا في ذلك وهو يعرف ان هذا الكتاب من قبل الكاظمين في هذا العلم استأنف فاجابوا
 والرواية في ذلك وهو من طائفة ثلاثة ايام واستألف **الكتاب** في الفقه وهو من تصنيفه في امراض الخضر
 القدر على الفصل والجمع وهو من طائفة ثلاثة ايام استأنف وهو على طائفة في هذا العلم من حيث كان
 الايام ومن كان اجاب في **الاصول** وهو من تصنيفه في امراض الخضر وهو من طائفة ثلاثة ايام
 ولا من طائفة في هذا العلم ولا الفقه ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم
 المعين اجابوا ولو كانا عليه فقامت اصوم اوصوم جزاء وغيره من واعشاب كذا في خبري في العلم
 القضاة والذين في طائفة في هذا العلم اجابوا عنه وعرضه صوم الاعشاب في الزمان ولا يصالح من ثلثة
 ايام فلهذا واعشاب واجبت الاثنا عشر يوما وجبت ايام اشرة الى اخره ومنه في هذا العلم
 ايضا وفيه خبر في العلم ولو اعشاب من قبل وجب السادس ولا على الفقه ولا على
 قبل الفقه في يوم او غير ذلك وهو من طائفة ثلاثة ايام في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم
 هذا واعشاب على الفقه ولا اعشاب ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم
 المعين او الكاظمين وغيره من طائفة ثلاثة ايام وانما في هذا العلم من طائفة ثلاثة ايام ولا من طائفة في هذا العلم
 الكثرة والبرعة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم
 استأنف في الفقه في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم ولا من طائفة في هذا العلم

پیشو

بیتاں

وذكر في هذه الايام الحارث الثالث
وذكر في النسياء والضيدان
ينفرد الثاني عشر

خارج

نقشہ من جہتہ قلیہ سنیہ
رنگہ سارہ در من شدم علم العبد
محمد صبیح فر

عليه

[illegible]

三

فست الزكوة فيها ولو استعت
لاحد بها خاصة قد حرمت للاسلاف

والسلامة والسلام
والخير والبر

سید

[illegible]

جعل

[illegible]

في الحاشية والحر من
الميتات بحرة من
نفسه والكتاب المحر

والاجابة بانهاست بمنزلة الاحكام والظواهر وكما هو السبع والتشبيه والاحكام والظواهر والوقت بمزونات
وبالمشهور ومنزلة في عالمي والذوق والذوق والذوق بها او انقصه والظواهر وكما هو السبع والظواهر
النساء وكما هو في المراتب والظواهر والظواهر وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره
الشيخ المصنف وصلة وكما هو في المراتب والظواهر والظواهر وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره وعمره
واياك من كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا
والبرهان للمراتب عند الشيخ المصنف والشيخ المصنف والشيخ المصنف والشيخ المصنف والشيخ المصنف والشيخ المصنف والشيخ المصنف والشيخ المصنف
المزاجات انما هي من الاحكام والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
فاستقر في المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
وفي المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
ومن مزاياها ان من لم يلقها في المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
وتجدد الدنيا من في المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
اعتمد على وجوب ان يخرج الى خارج المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
ويجاء به في خارج المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
حيث انهم من دون كونهم من احد المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
التي تكون من خارج المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
اقرب المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
في جميع هذه المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
فاضهر من ان الاقرب في المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
الى المراتب والظواهر فان قد قد في خارج المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر
كذلك وهو لا يمتنع عليه ولو كان في المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر وهي من المراتب والظواهر



المسألة

[illegible]

صفحة ٢٠

[illegible]

المسكوك

الدرجہ

١٠٠
 على ما ذكره في المتن من ان
 هذا الكتاب من كتب
 الفقه على مذهب
 الحنفية في مسائل
 الفقه على مذهب
 الحنفية في مسائل
 الفقه على مذهب
 الحنفية في مسائل

五

المستخرج

نامہ

2

الشيخ الفاضل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

مجلس اول

في المراجعة والمقالة
يرميها عنه كف من
طوامه

در وقت انزال کوه غنیمت
ظواهر بجمه اکثره والبيض
فمنه انصارت
ما حق

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

4.

ليكن له حاله الاصل اخذ المدين ولو استخرج صيدا حلالا ثم اصاب منه الى الحرام كان اعتدال
 فان قتلته فانه قد قتل حلالا وقد قتل حراما فافترق لئلا يسال المصطفى ولو اصابك الحمر صيدا فاقطع
 به عن كل واحد منهما كامل ولو كان له من وقت اصابه اكله ما لم يبق منه ولو كان ما عليه من اللحم
 لم يضايف ولو كان اكله مما عدا اللحم والعصير بقا عتقت من الوجوه ولو اصابك الحمر
 في اللحم فخذ به وان لم يبق فيه اللحم اكله ولو قتل بصدان من صنف وقت ذبحه ولو
 احضن وضعه فافترق فصيدا فافترق ولو كان في صنفه قاصدا لاقترع به من الفات **المسألة الثامنة**
 في المني حتى يتم من صيد على الحمل ولو لم يزل يني حتى اكل اللحم فلو كان له ما عليه من اللحم فافترق
 ودخل اللحم فافترق حتى يفتش في الشك ولو كان صيدا ما بين الدليل والدم وشك في صيد فقتله
 بنية لو كان عاكسا فقتله ولو قتل صيدا للزهر فلو كان فيه دمه ولو قتل جاعة فافترق ولو قتل فافترق
 اكله ولو قتل صيدا للزهر فقتله او رمى من الزهر صيدا فافترق فقتله او اصاب الصيد ويقتل
 للزهر وان كان في غيره قتل اذ كان اكله في الزهر او لم يترك صيدا فافترق ولو قتل صيدا في اللحم
 وقتل الزهر لم يترك فيه لم يترك ولو قتل صيدا في اللحم وجب ادسا لصفاته اخرج به حتى وان لم يضر
 سبب ولو كان مقتصدا ما حيي فقتل ان لم يكن له فيه قربة صيد عليه اكله يشك في كون مقتصدا
 منه ولو اخرج صيدا من اللحم وجب اعادة ما كان تملك قبله اخذ ولو قتل في شتم من حمام الزهر
 فقتل في غيره او في الدابة وبغيره اشكال ولو قتل به من الدابة من الزهر فخرج مقتولا فقتل
 فلو كان من غير صيد حمام الزهر فقتل على اللحم **مسألة ثالثة** في بيع الفات على اللحم فلو لم
 القيمة في بيع اللحم في الزهر فقتله حتى ينفذ من بيعه لا تصاعف ولو قتل قبل ان ينفذ ولو لم يصب من حمام
 طبل الزهر او طبل اللحم فقتل الزهر صاحب وان نادى في القتل على اشكال وعليه
 العسر ويقتل بدونه ويكفر الكفار ويكفر القتل به او دمه على الخمر وغيره اصابه صيد يملكه
 عمدا به او خطأ ولو قتل غرضا فاصاب صيدا اخره ولو قتل صيدا لم يرق المم فقتل غرضا

[illegible]

五

عن ابن عمر عن عائشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
من نكح امرأة لم ينكح
نفسه فممن نكحوا
نفسهم

والتحقيق في بعض النسخ

[illegible]

مع الامة فان كانتمية واحدا مع هذا الضمير اسلامه عبر الامر ويجز استحقاق امره كما كان اسلمه
قبل النظر والذين من ذلك كونه اسلمه بالاسلام وطلب العلم واسلمه وهو ان كان لا يفرق
الولد وينتفع بالحق واسلمه بالولد وسقط ان كانتمية واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه
وان كانا كجبرين واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
احد المسئلة على الامانة بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
بمنه جاز ما عرفكم من اسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
المسئلة منتظ لجان المسئلة العبد المولى بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
من ماله الخلف من سبق الخلف المولى بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
ولوا تفرق بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
المديون فالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
فرقة اخرى واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
امارة ولها الضمير كونه الترتيب بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
فان تفرق بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
الطفل الصبي بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
اقرب ذرية الفواة بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
الطرف بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
الاولاد بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد
اعتبرت بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد واسلمه بالولد

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلا على قدرته

والشوق والهم والفتنة
فليكن الصغيرة في

[illegible]

مجلس

فيسقط بالانقضاء الاثر عمدة الاوضاع في قولهم الاثر والاشياء

المبرور

وهو المذبح

وهو المتهزل والذريع وهو الذي اخبرني عن انشاءه وسمي الاسم ومن عند الاستيلاء ولا يكون فان سألني القصة اسمها ولوقتها فان سألني عن وقتها فقلت في سنة اربع مائة واثني عشر
بوالقصة قبل القصة لوسليم له ولا فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
حضره اليهم له وللقائل اسم الربيع والاذني صاحب لاجرة متبرقان عقر وحيا كال
ولم يكن اذا فراس فاجل القصة طيا خذل الملك حست من مصفره ولوقتها فقلت في
الملك خاصة وانها ساء فاشكال وفيهم المستاجر والمشتا لقطا وان اربا بلقنا
كاليقنا والبطار والقيط والذقان واقلوا اسمهم اومان حفره بلخي متكونك
وا لوزمهم لهم ولوقتها السمر شادها الجين الصادرة من جين جيلها ليلوا وقيط
الجيان في لجان الجيتين ويكنه خاضر القصة في اوان في بلعنه عز واد ان لوقته
في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
الاول والقيط فلا يراي في القصة ولوقتها في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
الاسم مرق في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
قبله لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
الملك الثاني في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
او صلب كالسيف والذريع والذريع في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
لا يربط عليه كالخفة والذريع في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
بشيطان في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
وان يربط نفسه في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
القتل في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع
القتل في القصة والقيط في اوان فيهم لم يصب من عتبات الملك ولا الجزية الغنائم دفع

في حجة
 اهل الزمان والموت والارادة
 الامام الحسين الثاني على صاحب
 سيدنا وعليه السلام
 واولاده وارثيهم
 كلنا بآل البيت
 خذوا فضل عنتمة
 اما ما يدور عليه ليس
 حجة تم

[illegible]

روزنامه

ومارسوا على البحر من كل احدى وجهيهم وجمعهم ليعزله السيلحين وما يوقفهم من اصل النصارى بمنازلهم
 يعاودهم فيه حتى رماها في ارضهم وفي وقتها من اصل النصارى ووقفوا على ما رايته له من قبله امام
 وادانوا النصارى الى البحر وجمعهم على ان لا يذهبوا من اصل النصارى فان رايته له من قبله امام
 فان النصارى لم يذهبوا الى الامان مع صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 وفيه ان النصارى لم يذهبوا الى الامان مع صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 على راي النصارى انهم لم يذهبوا الى الامان مع صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 فان انهم لم يذهبوا الى الامان مع صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 معدة في شدة الاسلام ولوقوعهم في البحر من كل احدى وجهيهم وجمعهم ليعزله السيلحين وما يوقفهم من اصل النصارى بمنازلهم
 بقتلهم من كل احدى وجهيهم وجمعهم ليعزله السيلحين وما يوقفهم من اصل النصارى بمنازلهم
 سبوا ما كان في يدهم من كل احدى وجهيهم وجمعهم ليعزله السيلحين وما يوقفهم من اصل النصارى بمنازلهم
 حتى يذهبوا الى الامان مع صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 اوس من صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 كما انهم من صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 جريحهم من صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 در ارض النصارى من صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 بوجه النصارى من صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 النصارى من صعدا بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 ما بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 في الاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما
 انما بالاولاد وراى النصارى ما بلغوا فيه من اصل النصارى انهم انما

٣٦
 في المحال الخ. وبسبب هذا اختارنا ان نقول في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أنداداً وهو رب العرش العظيم
 وهو مقتضى التوسعة على العيال لا دفع الحاجة الىهم من حصول هذا الحاجة بقدره وبما هو
 في الشئ على وجه الشئ عند تبيينه كما في قوله وبم لا كان والطعام والشراب والنساء والزوج
 شحمه والكرام والفتنة والجماع والشراب والفاخرة وما في الغريب حسب الصداق وغير
 القرب الخ ولم يرد في قوله تعالى ولا تجعلوا لله أنداداً وهو رب العرش العظيم
 فتعذر وخسار الطغوان وما في هذا الظاهر والشرع والادب والجماع وغيره وفي المعانيات
 والاكراد والمجتمعات ومنه كقوله تعالى ولا تجعلوا لله أنداداً وهو رب العرش العظيم وهو مقتضى
 كل حين لا يشغل الطغور ما كانت تجتاز ذاك كقوله في الله والنفق والنفاق والبر والبرور والبر
 ما لا يورثه ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها
 الا لا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها ولا يورثها
 المقطوع من الشئ والى ما لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 والاقرعة اي ايمانكم في كل شيء لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 الصيد والمشي والزهر والفاخرة وما في الغريب حسب الصداق وغير
 النجعة والافانيد كما في كل شيء لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 والسبب اي كل ما يكون مقتضى القصد ومنه جاز ما لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 العباد ما كان في سبب السبب لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 ومع السبب اي كل شيء لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 كانا او كذا في سبب السبب لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 استاذ وارث في كل شيء لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه
 بسبب ما لا يشاء من سبب ولا حكمة السبب ولا يجوز من ما لا يورثه لا يورثه

قوله بالعلم وقس على ما تقدم من قوله والحب ووثب يا أيها جويبر فقلته قوتيه والفرح والسرور
 وجه التثنية كما في قوله عجل يا فاجان في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور والفرح والسرور
 من المودة يعني من التنازل في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور والفرح والسرور
 كرم الخلق سعة الله الخلق عجل يا فاجان والفرح والسرور والفرح والسرور
 وعسان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور والفرح والسرور
 من الخلق والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور والفرح والسرور
 كمنه بالخير من قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور والفرح والسرور
 فلو قيل عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور والفرح والسرور
 قول الجواد في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 عن سلطان في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 عن الناصر في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 وهو الاصل والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 في سورة الفتح في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 وسورة الفتح في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 بالخير والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 ايها الحكماء في قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 من قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور
 من قوله عجل يا فاجان والفرح والسرور عجل يا فاجان والفرح والسرور

التسعة من دور التبا
بالتسعة من دور التبا
بالتسعة من دور التبا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

五

عَنْ

مجلس ۱۰۰

ولا ان كان
سواء في كل
منها ما هو

مستوفى

کتابخانه

آب

[illegible]

This image shows a close-up of a page from an Arabic manuscript. The text is written in a dense, cursive script, characteristic of the Maghribi or Maghrebi style. The ink is dark, and the parchment or paper is aged and slightly discolored. The text is arranged in horizontal lines, with some words written in larger, bolder script, possibly indicating headings or important terms. The overall appearance is that of a historical document, possibly a legal or administrative record.

[illegible]

117

دولت

[illegible][illegible][illegible][illegible]

35

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning various names and dates.

بالقوة
والجبر
والبصيرة
التي هي

بالحكمة
والعلم
والفهم
والإدراك
والقدرة
والعزيمة
والثبات
والصلابة
والقسوة
والشدة
والحدة
والنفوذ
والهيبة
والكرامة
والجلالة
والعظمة
والكبرياء
والملكوت
والسيادة
والربوبية
والإلهية

بلان اوستا هم کهنی او زبان کن را

[illegible]

الذين يمشون
في الظلم والظن
أن أحسن طرقا لحفظ
السفر
لا بد أن يعرفهم
الكامل أو الزم
أيادها وأن لا يفتن
كذلك من الجاهل

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, with some ink bleed-through from the reverse side.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

او نساہم کہتی او عربان کفر

تستأنف الخ
الصدق والبر
من الصالحين
وفيهم من
كان وليد
يعزى ول
جده وأبنا
دجا

في القاموس
المعجم في اللغة
والأدب

في الدنيا
والدنيا
والموت
والنفس
والجسد
والروح
والقلب
والفكر
والعلم
والحكمة
والإيمان
والعمل
والعبادة
والزكاة
والصلاة
والسنة
والجمعة
والعيد
والأعياد
والمناسبات
والاحتفالات
والعادات
والآداب
والعرفات
والقيم
والفضائل
والبركات
والنعمة
والرحمة
والشفقة
والحنان
والكرم
والجود
والسخاء
والكفاية
والاستقامة
والعدل
والإنصاف
والحيطة
والاعتدال
والوسطية
والاعتدال
والوسطية

والله

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

4

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor creases and discoloration. There are faint, illegible markings near the bottom left corner, which appear to be ink bleed-through from the reverse side of the page. The overall tone is warm and slightly yellowed, characteristic of old paper.

[illegible]

حضرت الميرزا ابوالحسن
 الله اعلم بقدرته ورحمته
 من الميرزا ابوالحسن
 بستانقريه

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

18

[illegible]

1875

والمحتاج الى العلم في هذه الامور...

والمحتاج الى العلم في هذه الامور... واما في الامور...

والمحتاج الى العلم في هذه الامور... واما في الامور...

فقط من ان كان له علم في هذه الامور... واما في الامور...

والمحتاج الى العلم في هذه الامور... واما في الامور...

فقط من ان كان له علم في هذه الامور... واما في الامور...

والمحتاج الى العلم في هذه الامور... واما في الامور...

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script.

[illegible]

Handwritten notes in cursive script, likely bleed-through from the reverse side of the page. The text is illegible due to the angle and handwriting.

[illegible]

5

تہیں

262

أصبح العبد على الأرض لا عزة له بالعلم وإن رجع
على الأرض لم يرجع بها العبد

10

卷之四

ثم في سنة انشقاق ادم والاضاع سوا كان المدين جاحلا بهديه اولاد اولاد له مولد اولاد
 له المولى ان استبقاه واباعه واباعته فلا تقي الزمان المولى ونشأ خلقا من عبيده وبنوه وبنوه المولى
 القاصر على النسبة ولواذنه له في القيادة لم يحز العتري في قاحده ويصرفه لادنى الاشياء والقدر
 وله النسبة ان اذنه ما ثبت الغن في ذمة المولى ولو لم يكن في ذمة المولى في عتري وبنوه وبنوه
 الاستبذان الا مع ضرورة القيادة المادون له بهما فخر المولى وعقبه مع به بعد الاضاع ولا
 يستبد على راي ولا يهدي الاذن الى مملوك المادون ولواضاح المالى المستبذان وتلق في ذمة
 عتري المادون انما العبد العتري واردم المولى بجلا وصيغ العتري والبيع المولى العتري
 المولى ما ان تلف طوبى عتري ولواذنه له المولى في الشرائف في عتري الشكالى عتري عتري
 العبد الصنع الاقرب ذلك لا تحسب للمالك بل لاستبذانه الاذن واذا اذن له في القيادة باكل
 ما يرضى صحت جميعها او استلمت كل النعم الخبز والرد والغيب وليرسل كل ولا يرضى
 والا قبح ان كان يرضى لوال القيادة ولو قضا الاذن في ذمة ابيه له المولى ولا يرضى في الاضاع على
 من مال القيادة ولا يرضى من مال القيادة خلافا للكتاب والعتيم ما كان في الاضاع ولا يرضى
 الى القيادة ولا يرضى على الاضاع ولا يرضى على الاضاع ولا يرضى على الاضاع ولا يرضى على الاضاع
 بكت المادون من مال ملك سيد ما عتري في ذمة المولى العتري من مال ملك سيد ما عتري في ذمة المولى
 ان لا يرضى اولاد ولواذنه ولا يحزن على ما عتري في ذمة المولى العتري من مال ملك سيد ما عتري في ذمة المولى
 ولا يرضى من مال الشيع ولو كان حكيمه ما عتري في ذمة المولى العتري من مال ملك سيد ما عتري في ذمة المولى
 احتل ان لا يرضى لانه العتري والعقيد باطل بعهده والمعاذلة اخذ العتري السيد ولو لم يكن احتفاق
 ما باع المادون من مال الشيع في ذمة المولى العتري من مال ملك سيد ما عتري في ذمة المولى
 واحد وهل يعلق به ذمة نظر ولا يعلق في ادم المادون وعقبه في الجاني سواء اوجبت قصاصا
 او لا ولو لم يلد ولو صدقة المولى في ذمة ذلك فلا تقي العتري **الفصل الرابع** في المدين ويجري على

الميزن فممنوع من التزلف حتى الملائكة وغيتهم اهل اللاب والجنة وان بولاه فان فقدوا الوحي فان
 فقدوا الحكمه والى القريب من الله الباطن وحكمه العجيبي فاشتمل على الطلاق فان لم يزل ان يطلق
 عنه والى الباعث والافعة وان اذن له والى ولدان يجمع بينهما المستطرد واما الله الذي فهو اللذي
 يهب ما الله يريد وجهه الملائكة لافعال الخلق وتضع من التفرقات المالبه وان تلبت افعال الخلق
 كالبيع والشرا والبيع والافعة والوقت واليه والاولاد والدين والعين والكفا فان عقد بعض
 وهل توقف الحق عليه على حكم الحاكم او بين ظهور السعد الاقرب الاول والى قول الحاكم فان اشتر
 بعد الخمر والخل ويستره الباع سلعته ان وجدها او لا فبقي ما تبعه ان اقتضاها ما عداها كان
 الباع او اجابها وان لم يتجره وكذا الوارث وان اختلف المال ولو اذن له الى بيع من غيره والى
 وكذا يجوز ان ياجد الزاني والى ما تلبت ما اوعى قبل الخمر وانعصب بعده وان اختلف ما اقره بطلنا
 ضمن ولو ان يزين لفتنة سوا منه الى ابل الخمر او لا وكان اقر بالان مال او اجابها ان تعصب
 الما اوعى طاعة له وان ظهر له ربحته وسخطه وتلبس بالبيع واليه وان اقره انفسه وتوقفت
 من سخطه منعت المال وما اوجب انقصا ولو لم يصب على مال فلا يربى ثبوت المال ولو اقره
 غيره فبيع او هبته لبقا اعطيه المشرق واللوي ان يشري له اجابته تشكي اسم المصلحة فان لم
 به الدلت وهى في العباد كالزينة والارزاق في الزكوة بنفسه ويتعد الحرام في الزينة بطلان ما
 الطعن ان استوت نفقته سوا او حقرا وان اشكر بكتاب ازيد او اقله والى الصوم وسعد ربه
 فان حشركم لغيرهم ولدان يجوز ان ينقصا من المصالح والدين والارض والولان في الحكم كخامسة ولو
 ملك بغيره فماد الشبهة اصيل الخمر وهكذا في الملوك الملوك ممنوع من الشرف فيمنع ما في قوله
 بيع واجارة واستادان وغير ذلك من جميع العقود الا اذاذن مولاه عن الطلاق فان له التابعه وان
 كره المولي والاقرب الاقرب لملك شيا سواها كان فاضل الشبهة وان شئنا على المولي او غيره او
 ملكه ما لم يدرى او لا فاضل له الاستدانة فان استدان بدون اذن مولاه فاستعير ما تلبت

[Faint handwritten note or signature]

Handwritten text, likely bleed-through from the reverse side of the page. The text is written in cursive and is mostly illegible due to the angle and fading. Some words like "the" and "and" are visible.

الحمد لله الذي جعل في الارض ما يرضى عنكم وما يرضى الله عنكم وما يرضى عنكم الله

ح

卷二

4

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located in the upper right corner of the page.

[illegible][illegible]

الكثير في العلم ^{الاسم} الجود وهو موجب للمعان ان كان مع المالك بعد طاعة الاله لا مع مطالع غيره في
سؤال الاشكال لانه لم يفرق بينه وبين غيره فان اختلف قولك مع غيره فان اختلفت عليه اختلفت
والاولى التفت مع قبل فان كان صديقاً فاجبت عليه ان يارسل الوديعه الى رسل قوله بغير من ولا يها
على الاقوال في نفس كلامه وان كان صديقاً للجود لا يبين في شيء قبل قوله في قوله والتفت مع اليه
ويروى في الاخير في الاول على يد ابي داود ورواه غيره بنحوه في الجود من غير ذلك معان في قوله
بنت ذلك اشكال في قوله بغير من بالاول ^{الاسم} الجود يجب على من يخطئ الوديعه
عمر الحاده كالغريب والعشيق والوالديه في الاصل والاشاء في الزواج ويجب عليه ردها
مطالب المالك وان كان كافراً فغيره غير من وعده اخوان وليس يستعمل في الغنى
كم كان في ربحه او على طعام عذ او قالوا رد على ملكه فاشترى من غيره ولو لم يطلب وتكون من الرد
فقد المعان اشكال وكذلك اما كالترب فيه ان يخرج من داره فان رد على الركب ولو رده في داره
معان لو انك خرجت في القصور في ذلك الاشياء على مقتضى المالك بل حتى الوديعه مع المعاني
واجبها المسكن ان احتاجت وهو الرد على المالك وان قلت فليس في ما بيننا في ذلك في غير
حقوقه كانت من الاله عليه ولو كان الموع وعاصم لم يجد في الوديعه بل في المالك انما
ولو جعلت ستمه فصدق بامعان المالك مع المعان وان شاء الله انما ايمان من
وليس له التفت مع المعان على اشكال ولو رجع الى صاحب ماله فانقرضت وجب رددها
ما كان دون الموع ولا له في الموع على اشكال ولا في المخطب بالاول في رد الاله الى الاله
او باراد ولو انكر الوديعه او ادعى التفت وان كان يجب فظاهر ومقتضى الفتاوى اعادة التفت
فاختلف قولك مع العين في قوله ردك المالك في الاذن في التفت لا في المالك فالصديق للمالك
مع العين فان صدق الاذن وانكر التفت لم يجز له رد الوديعه للتفت ولو رجع الى رده
فتركت بينه وبين المالك سواء اشكال لهما ان قرآن مشروعه ودية او على رده او لم يثبت له ما

[illegible]

الاستغفار

بها العار

فان

لے معقول

في تقديم البديع على القوي والقوي على البديع
والمرتب على المحسوس ظاهر الحدالة على
نظر ثلث: نفس الواسع

[illegible][illegible][illegible]

الجميع ولو قد دأبوا لكانت فيهم سيرة ولم يجدوا إلى حسان قريش من بعض أهلهم من الجعل في
 المنايا ثم لم يذوقوا من الجعل شيئاً ولم يذوقوا من ذلك إلا أن دخلوا الأقاليم وشد الحجة بين الأتقياء وقروا
 فيهم وسكوا والقول قول المالك مما هو عليه في شدة الجعل والعدل وشدة من عدو من وسع العلم
 والدين قال المالك لا يحصل البينة بطلب الجعل لعل يتسكبا الجعل والى استتاف من قبل الجعل
 وجب تحاقها ثبت أقل المالك من من الجاعة والمدي التي من يريدها أدها المالك ما جاعة
 التي ثبتت الزيادة ويجوز أن يكون قول المالك كالمالك ولو كان جعلت ملوس من جاعة فقال المالك
 من جاعة علم قول المالك ولو كان من غير ذلك فلهذا ينفرد به أحاديث الحق ضعف الجعل في
 العمل والدين أجنبية ولو لمات الجاعل بعد أن دخل الملوس الزكرك ولم يات بملكه قال المالك
 الجاعل قول بطلت وكان أن كان قولك من غير من الزكرك سبب بطله **كتاب** ولو أده
 وقيل فما وجد المالك في الضيق وقيل ما طاب **كتاب** في الضمان وإن كانه نذر إلى المالك
 ويخلف في الضمان في البينة وهذا هو أصله في التلذذ والكل والجران **كتاب** الضمان
 وهذا هو أصله في الضمان من غير أن يكون عليه الزكرك لأن السبب ما يقصد به أن قولك العادة
 كالألف وفتح أو السطر والهمزة في الألف **كتاب** أضاف الضمان إلى الضمان من غير أن يكون عليه
 الاستقلال أضاف الضمان إلى الضمان من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان
 إذا جازع أو لم يذوق من الضمان من وقت الجعل أو لم يذوق من الضمان من وقت الجعل أو لم يذوق من الضمان
 الخ إذا لم يكن الزكرك والضمان ملوس من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان
 ولو لم يذوق من الضمان من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان
 البينة ولو جازع السبب المانع ضعف البينة من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان
 أو لم يذوق من الضمان من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان
 أو قد يثبت في الضمان أشكالاً من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان من غير أن يكون عليه الضمان

الحمد لله رب العالمين

مستند

[illegible]

الملك

[illegible]

فلما كان بعد اجتماعهم بمدة فأتاه أن كان الغائب عاد إلى وطنه الذي هو البلد الذي هو في
المراد به. والعكس قد وقع منه ولا يراه في اشتراكه فيكون: بالولد والولد الغائب فيكون
الشرطي عاد الغائب فكل الغائب فيكون غائباً. وهذا هو الغائب فيكون من سماع
الصحة ولا يخلو تحت الغائب إلا في واحد وهو ما لم يأت في الخبر. والشرطي ضاع
بغيره ومع المحاكم ونظر في الجواب فيكون: وهذا هو الغائب فيكون من سماع
فإن الشرطي لا يوجب ضمان الولد فيكون الشرطي في جرة الغائب التي كانت تحت ولا يراه
عند الولد وفيه الولد لا يراه. وهذا هو الغائب فيكون من سماع الغائب مع عدمه فيكون
الغائب ولا يرجع وكذلك الشرطي من الغائب لا يرجع بالمراد به فيكون الشرطي في جرة
منعاً استوفى اختلاف الولد فيقول بأنه لا يوجب ضمان الشرطي ولا يوجب ضمان
ولا احتسابه من أن العقد لا يوجب ضمان الاختار. خلاف الشرطي وعدمه. وهذا هو الولد
لا يوجب الولد لا يراه في جرة. وهذا هو الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
فعله في جرة. ولا يراه في جرة. وهذا هو الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
لزم الأمر. وإن كان النص غير الاستدلال فإن الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
أوما فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
وما يثبت من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
وبما أن ما يثبت من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
بالنظر والولد فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
الولد وبغيره فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع
بأنه من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع الغائب فيكون من سماع

[illegible][illegible][illegible]

وان كان المشتري يظن ان يبيع ما هو اقل من النصف الباقى فان اخذ العقد الثاني احتج بغيره عليه في
الاخذ بغيره ولا يفسد وان اسئل الاول ان اخذ نصف ما يبيع وهو الدرس في الاخذ المشتري فغيره ولا يفسد
تصفين في المشتري الاول ونصفه من المشتري الثاني من جميع ما يبيع فيه غيره فثالثا قد قيل ان نصف
الاول في النصف فيبقى ربع ما يبيع وهو الدرس انفسا بنصفه في اربع ما يبيع نصف في اخذ
كل واحد من اثنين وهو نصف الدرس ويبيع المشتري الثاني في الاول ربع الفرض ويملك
المشترى من كل واحد ثم يرجع له اربع النصف النصف وكل واحد من اربع وان اخذ العقد
ثالثا من غيره المشتري في ما يبيع الاول فله ثلثه اربع الفرض الثاني يرجع على الاول ربع
الفرض الثالث لا يخرق نصف ما اشتره الاول وهو الدرس في اربع النصف الفرض وذلك وقد
صاد نصف هذا النصف في ثلثه وهو ربع ما يبيع فيه غيره من جميع الثاني في الاول
ثم يرجع الباقي من الثلث من الثاني بغيره اربع ما يبيع اشتره ما يبيع ثلثه من دفع الثلث
اربع الفرض **الثاني** في الاحتياقي في القرن ولا بد من قول المشتري مع غيره ولو اذنت
فلا بد من الحكم بين الشفعين لما راجع ولا بد من اربعة اربع اسرها ويحكم بين الشفعين
مع البعض وقد بدو وما كان من الاختلاف بين المتابعين واما ما يبيع الا في الحكم بين المشتري
اخرى النصف في ولا يخرق اربع النصف اربع النصف في القرن في بين الثلث والاربع
اخرى الدعا المشتري فكذا في اربع النصف والى في المشتري ولا يخرق اربع النصف في كل واحد
حيثما يوافق المشتري ما اشتره وكل واحد من نصف ويطبق النصف والى نصف وفيه
المرور ليجعل في ثلثه من الفرض فان كان بغيره وقع قوله المشتري لا يخرق من النصف بطلت
فذلكم لولا في ان يبيع بغيره ما احتج فان لم يكن حتى في المشتري في النصف بطلت لولا في
ان اشكره في النصف دون اربع النصف اشكره في المشتري ولولا في المشتري اشكره في المشتري
قوله المشتري مع غيره ويحكم في النصف بغيره احتج في النصف ولولا في كل واحد من النصف

[illegible][illegible]

Leaf

[illegible]

[illegible]

وان استقر بعض النسخة والى اخره حتى العوض ولكانت العين مغلقة من وحيه لم يتغير
ويقال في الجواز ان العوض قد غلبه الضمخ فان راء الساكن العين نوب بعد الجاء فاشبه بالياء وان
لغت العين قبل الضمخ وان غلبت الضمخ غلبت مع الضمخ وان لا يغلط في البداية في بعض النسخ الجاء
بالا في الخلف وكذا في استحقاق الضمخ في النسخ ان في الجاء في النسخ ان في البداية في النسخ
الضام كما في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
والقول في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
الساكن في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
الساكن الان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
والقول في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
لهم في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
حقه وانما احتاج الى الروا في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
طواسع من ان كان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
التي من غير علم في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
اعتقد في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
عدم رجوعه في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
الحق في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
مال الاجارة تعلى ما بالمشاهدة او الوصف الراجح في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
من ونا يجب مع قه مودا ر باصا في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ
يكون عن جاعنا ان كان او ضغفه ما نطقا في النسخ ان في النسخ ان في النسخ ان في النسخ

وكذا المستاجر إذا سلمه بالحدود وكذا الذي بالعين أو بالصفة المحققة أو بالنقل المحقق
الظاهر في النسخة العامة لتباعد من الدقيق أو المصلحة يخرج من المرتفع الزم في النسخة
الجزائية وكذا المستاجر إذا سلمه بالحدود وكذا الذي بالعين أو بالصفة المحققة أو بالنقل المحقق
وإن حطقت عندنا بهم أحقية الجارة المشارة والتمسك وكذا أن حطقت عندنا بهم أحقية
وفاهم سياتي بهم ولو استأجر على المشارة أو كان في وقت عدم العلم فإن حطقت عندهم
من جهة شيئا مبني أصح ولو أحاطوا بشرط الجميع الجارة أصح وبنت الجارة المشارة
والجارة كونهن بهم ولو لم يكن بهم وأستاجر على الصفة أو الجارة أو كان كانت متعاد
كل وقتون بهم وأستاجر من جهة غيرهم بهم فإن زاد تخلفا به الأقرب الجارة إن شرط
الخصم فإن الزيادة باطل ولو كانت الجارة الأصح بغير المقدور فإن شرط الجارة الزيادة
غير العلم سواء تقدم أو تأخر وسواء كانت متعديا أو مطلقا وتجب شيئا مبني أصح ولو لم يكن
أو لا خلاف فإن وقعت الجارة على علم لم يملك العامل الجارة بالعقد أصح ولو لم يكن
تسليمها لأحد الطرفين وهو في غير طاعتها لا يوجب ذلك وإذا استأجر على الجارة لم يملك
استأجر الجارة وإن لم يسبق وإن كانت على عقد المصنع وعليها كذا إذا تبرر بها أو لم يكن
فقطضا أو مضطرا مرة يمكن تركها إنما استأجر على الجارة وإن كانت الجارة الزيادة
عيا جارة المشارة أو لم يولد من العين فلم يأخذها المستاجر حتى انقضت المدة أو حتى
الجارة عليه إن كانت الجارة صحيحة والإقرار ولو لم يتأخر استأجر الجارة في وقت حطقت
مدة يمكن العمل بخلافه وظل المالك في غير العين المصلحة صانعا ما كان عال بغير ذلك
المصلحة جارة ولو لم ير العيب في الجارة العينة تغذي الجارة في النسخة أو لا في النسخة
للعرض فإن تعدد رفا النسخة أو الرضا أو لا في النسخة أو لا في النسخة أو لا في النسخة أو لا في النسخة
أن يجرى العين بأكثر مما استأجره وأبى أن يحدث من حيث استأجره أو كان العين أو لا

على رأي حكما فيمكن العيش واجرا بالعام والخاص والذليل واليد وكذا في قوله **والمعنى** وقوله العيش بادوا
 واستيفاء المقصود البعض مع شاد العيش وجب لغيره **والسؤال** ان زادت من العيش فيقتض
 عنه وجوبه استيفاء الاجرة لان يتقاطع على الاجرة وان يضمن مع استيفاء العيش في المعق
 ومنه وطنا **ثالثا** ان يكون صاحب حرة او استاير حرة فخرها او كان له صديقان
 اجيرا لمعول للمسكون اسوة كان شلم او كان له جارة لغنى او له الفدية لمعول الناحيا
 لكتب كذا انما او استاير كافر مسلما الخ ومثله وصفا الفخر ثم لم يقع **القول** ان يكون
 معول كذا اما بالاجرة كالمالدين او بالاسدلة كالمستاجر فلا يصح اجارة القاصب على
 عقد الفسخي وقت على اجارة ولو شرط المالك الباشرة لم يكن له ان يرجع حرة هذا
 انصت **وحتى** ويجوز دعوى الفسخ ان يرجع حرة او اشترى راسه او كان على الفسخ ان
 يجره وسواء كان المستاجر حرة او غيره ومعين العيون **التعليق الثالث** ان يكون مستقر
 فلو استاير فمقتضى ان يطعمها ان يزين الجليس والادام والذراير والاشنع ذلك لا يلحق
 للوفى في غلبه على كل من نظر فيه من استأنا فصد هذه المبالغ بهذا ادخبر بعض المفسرين
 وكذا لو استاير حرة طين روقا للفتنة بالنظر الى مالها او استاير غنم الخيف على الغائب او
 على البطلان او ان له جرحا **الرابع** ان زادها بالقديم فلو استاير حرة ثم افاضه
 لها اجرا او صوغا او غيرها الممنوعة لم يضمن مع العاجل ان يقال وجودها والاستيعاد
 انما يتعلق بالمبالغ ولو استاير البطلان فمقتضى ان يبيع له قصبة من حن او اخر من حن مع
 عديم الحاجة وهل يتعدى الى الشاة لا يصح الفسخ الا ب ذلك وكذا جرح السبي
 الفسخ القاصب على كراهية ورجوعا استيعاد البطلان والاستيعاد من البطلان **وحتى** استيعاد
 الاطباء للشم وان نفقت لمسا نأخذوا نافع الاشقة اذ العلوم للكل والاشقام
 للشيء ولما كان الماء تابع لادنه **الخامس** ان كان موجودا فلو استاير لارض للار

وكذا استخرجوا من زوايا القنن بالظفر الى ان استخرجوا نصف علمها باب اربعة
على النصف لعلها انما هي من الجبل **الذي** انزلها الله بالقديم فلو استخرجوا لكم المنة او اشارة
للتاجرة او صوغها او غيرها او منقوشة بالمتن من مع الحيا من قبل وجودها او الاستيعار
انما يتحقق بالمتن ولو استخرجوا الطير لا يمتنع التوليد من النصف ان كان ولا يمتنع من النصف
عمره ولا الحاد وهو لا يتعدى الى النشأة لا يمتنع استعماله الا بوجه ذلك وكذا تجزئ السجينة
النصف الذي يربى على كراهية ويجزئ ان سجد الى النصف الاستعانة به في الشكل **ويجوز** استخراج
الاطياب للشم وان نقتطع لها من اذنها ولا تخرج الاشعة او الطعام او النحل او الاربع
للمشقة وتسمى الماء **التي** من الادهن **الذي** امكن ان يجردها فلو استخرجوا الارض للزيت

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

2

الحمد لله

عَنْ الْبَرَاءِ

۱۲۳۴

فجر

المجلد الثاني
الجزء الثاني
الكتاب الثاني

21

[illegible]

[illegible]

معدن الحقل التي بعد ما دلت في زرع اخر من المعين فلذلك استلزمها وشر النقص
والظفر على المستاجر وكان الشراء في الاستقامة وبيع الثمن للمال بالوقت
المتولد ويجوز ان يكون اربعة اشكال له وانه الاثنان **الفصل الثاني** في الضمان العيني اما ان
يكون المستاجر اقلها اعتمادا وتربط به المدة ويجوز ان لا يضمنها مع الطلب سوى كما
الحاجة محض او فاسد وفي وقت المخرج يضمن ما يقع منه في العقد والآخر يظلم في العقد
كلها بينهما وفي وقت الصلوان ويجوز ان يضمن وقت الصلوان الى الخلفاء وعليه في
الزيادة والافاق في الضمان بين ان يتلف في الزيادة او بعد به حال المشتري وفي
ذلك ويجوز ان يضمنها كما ينسب عليها من غير ضمانها الا في ولا يصدق الضمان من
الى المسافر من قبل المالك او المدة ان انقضت الاجرة فان تلفت فلا ضمان وله
عندم الا يصدق له ان لا يجزى فاذا كان في الجرح على الثوب الذي من دينا لم يصدق
او قصار على المالك ان يضمنها سواء كان ملكا او حاددا او لم يضمن في الدين فثبت
ضمن وان كانت مناشرة لم يضمن او ما خرج من غيره ولو سلف ان يضمن الا في المشتري
المشتري من غيره وعليه المشتري والضمان بين الاجرتين **وعليه** الاجرة المتكاملة والمشتري
تضمن للمشتري بغيره او كذا في المشتري قد رغبان المالك ان كان كان المستاجر في ذلك
من غيره **الموجز** في الزيادة والزيادة والمبيع وان كان المورج في الاثنان الاجرة المبيعة
على المورج من الزيادة والافاق **يضمن** ان يتلف الموضع من ثوبه في الحريق وغيره وان تولى
اجتناب عن غير علمه او منعه على بعض الصانع ما يجزى وان كان حاددا كان الضمان
الثوب والزيادة يضمنه من داسر او يضمنه بغيره ولو اضمنه ما يتلف بغيره وسواء
واضمانه بغيره الذي شعبه والذات نفس من تملك من يده او جاز او ما يملك به
السنة والطيب والكل واللبان سواء كان من ثوبا او حاددا سواء كان في ثوبه

[illegible]

ويعين من حتى يتأديه ولو خضع صبيها لغيره ان وليه او قطع سلطته انما انبغى ان يراى من صبي
غيره ان وليه هت الخيازي حتى ولو اخذ المراهقة النكاح لا يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
بان نياهم من الساعير او خذوا من ان نكح الساعير غير موافقين نظرهم او يجرى به بأسا في ان
من موافق الفرياق والاحياء او يملك بما يحسن موافق من الفرياق او يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
لنوعه في ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
او استقر به اذ قد ائتمن من المولى في تصديقه ولا يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
الاجرة المعتبرة بغيره حتى ان في الزموا له المصلحة في ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
ليعمل له بعد عمله ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
عاصم من المولى ولو سلم له المولى في ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
محمدا بن السبكي ولو سلم له المولى في ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
مع الفرضين ولا يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
الفصل الرابع في النكاح واختلاف اوصال الاجارة والقول في كل حكم جامع الخيون فان في
الاختلاف بين استيفاء المنافع واتلاف الخيرة فان كان المولى المالك فله المطالبة
بالمختلص من امة النكاح وليس للمستاجر طلب اخذ من المولى لو كان له انما في العيون
وان كان هو المستاجر استيفاء من العيون ان انك المالك لا يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له ان يرضى له
المستاجر المطالبة بالاختلاف امة النكاح وان كان له انما في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر
ستة مائة دينار في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر
بغيره من امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر
فما قد اخذت في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر
شتمه النكاح في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر في امة المستاجر

[illegible][illegible][illegible]

الفضول في حيرة الغمير ليحكم اذا انما هو لا لاختراعها
تجربوا وادرجوا الاختراع لئلا يفتنوا في غش واحسانا بايادهم
الاخلاق واعاد ملك عليا بالصف ولوقا الساقية ملكا
اي اليه السبق ولوقا الساقية على الشجر لم يذكر الارض لم
يخبر بها القارة لانهم **الملك الاول** في الملك ودمه فضول
لذلك في الشيء اوضح من سائر الاشياء والحداد اعلم ان
رقا اعتدوا في حيا الحضار قبان يقبلها شيء او يوقر قبان
العدان وهي تركها الاموال وترك الحداد ان يدين بدين
وت الصفة واخترت وترك الحداد عزه في نفسه كما في الصفة
يب او يعم فاسد وترك الحداد الحيوان وحيوان يعم والوحيد والمفرد
باطل وسري الاول وكان انما الخرافة القناد وفسد طوبى
مما يمدح الحداد في القناد ملك في ملك الشتر كما واما
رسوا ان اثنان او فوضوا او فوضوا او فوضوا من الصفة
الا ان اسكروا وحيد الشتر واما في رسوا ان احتالوا او
قد ان ذلك ان يعم احد احسنه فانه يدين محسنة في راي
احسنه تفت الشكر رسوا فاقوت النجان او اخلفوا ولا
تقر الى الصانع من عليه احسنه فانه يدين محسنة في راي
و ان راس الاصل احسنه و احسنه فانه يدين محسنة في راي
و ان لا يدين في التواهي و ان لا يدين في التواهي **الملك الاول**
الرفعة في الملك والحق في الادان في صفة فانه احسنه و احسنه

۱۸۵

27

١٠٠

عبدنا خطا الصلحى أو آخر **الملك** العامد على الخسوس الرج بالفتاد وبن الأجرة إلى المحج
وملك بالظلم والبالصافين في راي مكانه يستقر وأما بقية النسخة والبالصافين والفتن
قبل التمر وبنى ألت الملك الألبقى من حصصه وبنى شغنه والرج وقابله بالمال
فان خسر وبنى ميراثه من الخصوس الرج سكران الرج والمخسران في راي واحد أو بنى أو
صفقة أو اختار في راي فلو فاعزى بالفتن فاشترى بالمال ما سخره ولا راي فاعزى بالفتن فاشترى
الفتن فاعزى بالفتن من الرج وثالث العامة الأول كاللانون ولونثالث العامة الثاني العظم
ميرد وبنى الفخارة احتضلتها من الرج وكان لو كان ميرد وبنى الفخارة احتضلتها من الرج
الثالث الخالد أو العوض احتضلتها من الرج وقابله من راي الفخارة احتضلتها من الرج
ميب والمزيدات العفنة كالفتة والفتة محض من الرج وكان بنى الفخارة احتضلتها من الرج
وبن الفخارة احتضلتها من الرج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج
فعل السلي في راي من راي الملك فاعزى بالفتن فاشترى بالمال ما سخره ولا راي فاعزى بالفتن
الذين كان موجودا في الملك فاعزى بالفتن فاشترى بالمال ما سخره ولا راي فاعزى بالفتن
الفتن فاعزى بالفتن فاشترى بالمال ما سخره ولا راي فاعزى بالفتن فاشترى بالمال
يقر راي الملك فاعزى بالفتن فاشترى بالمال ما سخره ولا راي فاعزى بالفتن فاشترى بالمال
واربعين واربعين واربعين واربعين واربعين واربعين واربعين واربعين واربعين واربعين
مات وبنى ميراثه من الخصوس الرج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج
فنعض من راي الملك وهو سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج
العامة على نصف الملك من الرج وهو سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج
الفتن فاعزى بالفتن فاشترى بالمال ما سخره ولا راي فاعزى بالفتن فاشترى بالمال
سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج
سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج سكران رج

[illegible][illegible]

100

اصبحت الحظوظ والكل في الاخر يستبدوا وجعلنا وكما لو بان كانت الشهادة على العقل
 مثبتة وان كانت على الاخر مثبتة فاما لا يصح المنة ان وكله وقالوا انما هذا من اذنه في الفقه
 لا في لغة المالك ايضا المالك لم يشر واحد من هؤلاء في الاستدلال على ان كل واحد من هذا الاثر لا يصح
 في بيان ان هذا اثر الشهادة او ان هذا احد اعم وكله في بعض هذه والآخر وكله في بعض هذه
 في بيان ترتيبه وكذا في بيان ان هذا احد اعم الصنف فاشكال وكذا في بيان واحد من هذه وكله
 في بيان ان هذا اثر في بعضه ليدان ان شاهد امر ولو شهدوا في كاشته فما اصرحوا من ان شاهد امر
 الزكاه ولو كان الشاهد من الغنى انما انقلب الى كاشته ومنه كما لو شهدوا بالمال او حكم بما الحكم
 ثم اصرحوا في التثبت في كاشته من الغنى والاولى في الشان ولو شهدوا بها لكان التثبت في كاشته
 الزكاه لا يصح الا اذ لا الفرق بين صحيح البينة والى كاشته في الغياب وبقيت الشهادة على بعض ماله
 في لغة الاثر لا في لغة البينة المالك ان لا يصرح بامر وكله في لغة البينة وكذا في هذا الباب
 وبما الحكم في **الطلاق** في ضرورة الزكاه وغيره يستدعي ما يستلزم في اختلاف في اصد الزكاه من قوله
 المنكر من غير هذه البينة سواء كان المصدق هو الزكاه او المالك ولو في الشراعي الثانية انما كان
 يقع على الشراعي في قوله اصرح في عين الامة لان تركه في العقد لا يقع في العقد في لغة
 بعض الزكاه في لغة الكاشته ولا يصح جعل المنكر والزم في تركه في لغة الصنف وقيل على الصنف
 ظاهر ان يجب ان يكون الطلاق على الزوجين مع صدق الزكاه من الزكاه المالك في لغة الزوجين
 اصرح ومما اصرح في الزكاه ان ادعت صدق الزكاه لمجران وقوع هذا الطلاق ولا يجب
 الزكاه في الطلاق فيصير على الزكاه في الصنف والمالك في الطلاق ولو في لغة الغياب بان
 ادعاه الزكاه لكانت الغياب ثم ان صدق ما الزكاه انفس الزكاه والبينة ولو ادعى في
 الغياب فيصير على الزوجين في ذلك الغرم الزكاه لا يصرح عليه في ضرورة تركه عند المالك ولو ادعى في
 وفي الزكاه في لغة الصنف انفس من شاهد ابداعه فانما انفس انفس من شاهد ابداع الزكاه ولو

[illegible][illegible][illegible][illegible]

لاختلاف السعة والضيق
الساكن معرفة المائة
أما بالمتاح أو بالسنة

مجموعہ

[illegible][illegible]

والصالحين

[illegible]

قال

[illegible][illegible][illegible]

795

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

النفق

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

...

[illegible][illegible]

وہم

4

المثلث

3

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فی البیاض

رضیہ

رضیہ

[illegible]

يَعْلَى

[Handwritten notes and sketches]

[illegible][illegible][illegible]

المؤيد

کتاب

كتاب الكافي
 في فضائل آل البيت
 عليهم السلام
 من كتب في فضائل آل البيت
 عليهم السلام
 لم يزل في جنته
 حتى ياتي يوم
 الحساب
 والحمد لله
 رب العالمين

77

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الاول فان كنت المخرج من الموضع فاني قد
مخرجت من الموضع فاني قد

2

۲۰

[illegible][illegible]

ولو لم يكن السبب في إفسادهم هذا بل والفساد قضا لان الأصل في إيمانهم وقوله لا اله الا الله
فالحكمة اعلمتهم وقوله لا اله الا الله فالحكمة اعلمتهم وقوله لا اله الا الله فالحكمة اعلمتهم
بشهرين فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
في الطلقات وان ساداه في الشهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
كان مباحا وان اختلف في الشهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
وحيا الميوس اوهر المثل في القبول والوسايت قبل الدخول فيكون المراه المطايع في شهرين
ولو اختلف في السابق ولم يرضع ابناء السابق قبل الدخول فيكون المراه المطايع في شهرين
المراه المطايع في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
حقايقه وفيها ارباب الصراط لا تقدره وانما ينفذ في العقد فان رجع في دولة
من اولها بما اوصاه وقد رجع بعد الحرة في السابق على ما الطريق في شهرين
في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
مما اختلف في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
ولو لم يكن السبب في إفسادهم هذا بل والفساد قضا لان الأصل في إيمانهم وقوله لا اله الا الله
فالحكمة اعلمتهم وقوله لا اله الا الله فالحكمة اعلمتهم وقوله لا اله الا الله فالحكمة اعلمتهم
بشهرين فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
في الطلقات وان ساداه في الشهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
كان مباحا وان اختلف في الشهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
وحيا الميوس اوهر المثل في القبول والوسايت قبل الدخول فيكون المراه المطايع في شهرين
ولو اختلف في السابق ولم يرضع ابناء السابق قبل الدخول فيكون المراه المطايع في شهرين
المراه المطايع في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين اوقال في السلبت جود الله فماتت في شهرين
حقايقه وفيها ارباب الصراط لا تقدره وانما ينفذ في العقد فان رجع في دولة

بلقاء الذوق جلا جلا على ان تروى حتى ينبتك وتكون رقة جاني صداقة الفتنة
 على الكما كان لتعبر المنة واليس تفرح بها انما الله عقدا الكما وبيلا الى الامة
 في ذلك ما اصبحا في الاخرى وجب ان تراه انزل ولود في عود من امره او حمل
 تحت صداق ابيلا الى المان الملائكة في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 شربته على الملائكة في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 في العقد دون العقد فخل هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 وعلى على الملائكة في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 الذي يركبوه وليس هو هو المثل في بيت النذر وهو الحق في
 ولقد علم النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 واستطاعتها في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 كلا القديسين في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 تركت في بيت النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 فقامت ابناء والافلاويك في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 الخراج في بيت النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 في هذا المثل في بيت النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 ومثل في الكما في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 والنذر في هذا المثل في بيت النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 فقال لتعبر في هذا المثل في بيت النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 ان تروى حتى ينبتك في هذا المثل في بيت النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في
 الملائكة في هذا المثل في بيت النذر في هذا المثل في بيت النذر وهو الحق في

[illegible]

تفسيره وان الحيز في من اهل الفخمة وادبهم معا ومن الوفاة بالوجه الشرفي
اليوم والامرين واما اهل الحيز من الحيوان والافق والوقفة بين من خسة ايام والامرين
ان كانت حلالا ولا في من كتاب فان اذنا بعد المقتضيت وان لا يرضى والى
تجمل على المكنى دخل وان كان دخل المقتضيت والوقفة فانه خست احد
قبل اسلامه بطل العقد عليه المهر وان بقيت ايامه لم تكن وثيقة فاسم احد
بعد الزوجان وقد حل ففسخ المدة او المدة فانه خرجت من المهر وان بقيت المدة
ولو اسلامه ومدة حرة ومدة بنت عقد الحرة ووقف عقد الامة على وصاها
لا ينقض المهر بالغرض بعض الاستماع لعقد الحيز وان وقع على المهر المدة كالمر
المهر فذلك على حال وكذا المهر هو من خطابه والاعتبار بالوقت هنا كذا
الوقد علمت من تارة لم يكن على النكاح في ايامه والامة من نكاحها وقت المدة
بالاحول والمدة الترات من جانبها التي يطلق العقد فاعلم ولا يثبت
ان او جبا مطلقا مع الشرط وعنه ثبت المقتضى في نكاح المهر والامة
يثبت له المهر والعقد والمدة من فصول العقد وليس للسيد ان ينكح امته
بالعقد ولو لم يكن من كونه افصح العقد والامانة ان ينكح بها ولا العقد بالملك
ولو كانت نكح افصح النكاح وانما لا يرضى على ملكة العبد بشرط انه وان لا
الكلت بغيره وان كانت نكحاً او كناية او غاساً او حرة او مصرية او محتاجاً
ما لم يطلعه او لا يشترط اسلامه وان كان الزنى مسلماً في المتعة وان مطلقاً
عند اخرون وللصداق على الكفاية ان جوزه له المهر وكذا النكاح ان يترفع
بالامة الكفاية في اشق اطعم الطفل وخوف الغنى خلاف فان شرطها ان لا
على حرة نكحاً او غاساً بغيره وكذا انما من شرطه المهر الى الحد الذي جاز

في الامور في ذات العيب اشكال ولما كان حلياً وصفت الميراث في الامور في ذات العيب اشكال ولما كان حلياً وصفت الميراث في الامور في ذات العيب اشكال ولما كان حلياً وصفت الميراث في الامور في ذات العيب اشكال

وهي قبل العظام الخاضعة ونودان وعلمه المدرك في الموضع عليها الشكل في شامه انما
ذاتيه ومن ملكية النسخ والوحي وكانت بكرة انوار الشكاة ولو كان عبدا فالوحي
انوار شمانية تدعى بقرعة بيضاء هي وان قلنا انهم يتبعون بعد العقيق والوحي في
ومع جهدها علمه المرقط والوحي جملة اوله منه فلا يصح علمه المرقط والوحي
فيتم الوحي في الموضع سقط حيا وكذا وادعت الحرة في حقه وفيه المرقط
مع البكارة ونصفه لمعها فان كان قد وقع المرقط اليها استعدا فان تلفت بها
الوحي وعلمه في حقه بقرعة يوم سقط حيا وعلى الوحي في هذه البكارة لم يكن له
استقيم حين فانه استقر في الموضع المرقط والوحي في الموضع المرقط
دون ذلك فلا يصح في حقه علمه المرقط والوحي في الموضع المرقط
ولا تخرجه عما يتبعه البكارة المرقط والوحي في حقه المرقط والوحي في
فالوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
اشترطه في حقه المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
الوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
الشكاة في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
ولو لم يكن في حقه المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
كان على شرا في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
لولا ان كانت بكارة وملكها اياها بعد البكارة وهذا انما في حقه المرقط والوحي في المرقط
بطال ان ملكه المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
ولو لم يكن في حقه المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط
الملك بعد المرقط في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط والوحي في المرقط

المشاعر

ولفظه الاخر جوامع لها في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
طاهر من الاخر في جوامع لها في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
ولها في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
يظهر الشبه **الاول** استبدى الي منها في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
بعضها ذاتها في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
فمنها الصواب في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
المهر في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
باكتفى من المهر في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
لا في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
والاخرى من معضد المهر في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
من مهر المهر في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
قالت في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
المهر في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
ما في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
عبد انساب في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
افراد الصواب في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
في القريض وهو **الثاني** في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا
عند قولك في اتم الشبه والحوالة وهو استبدى الي منها الاشكال ولولا

وہو

[illegible]

پہلے

والقول انهم اجماع لانه ما يجلب الحق والحكمة مثل النفس او قوتها فان عاد بها
سقطت حجة وقيل به ومعنى العيون ولو قيل به حق لانهم كادهم من الجحارة وقيل
فان عبد الله لخلصه هذه نصف العيون ولو قال اننا اجمعون واحد صحيح نصف الاجابة
احد اسم الاجابة وايمان به على الحق اذ اذقه ان لا يكون معقول فاعلم اولها ان الحق
منه لان القول اننا اجماعه واراده ان لا تاجس ما لا يبرز قطعه من الضمان على ان
قله ذلك وكان الصريح ما دلها والبرهان الحجة او درست على اشياء ما غير درست او درست
وبنصف العيون وفي دفع الغيبه قال قد دفعت الغيبه ثم جعلت كبريت كاخذه العيون ومعلوم
الانكسار الى الدنيا بالحق ولو كان الصدق افاض ما ثم على الحق اجمع النصف اليه
لانهم ملك قهرهم كما لا تدران على عقاب الحق افاضه وجب لولا انه عليه في حقها ولو
اسم الحبره ثم قلنا في حقها ومعلومه وقيل به منها ايضا وان الحق بطلان ان الذي يظن
واذا كان الصدق او فانا او لنفهم ان عبد الله نصف الحجة والبرهان والصدق والبرهان
ولو تلف في هذا اضعاف الشئ ولو فيها اذ افاضها اهل الطلاق ولو لم يكن على الذي على
لربما تصدق ان لا يتجهل كما ان الربيع الذي لا يملك بلفظ الصدق والبرهان او كانت
الى القول والافضل وفي اجزاء العيون في خطب نظر واذا قل الصدق والبرهان عرضة
البرهان والبرهان الاضاح معقود والذي يمد عقدة الشك وهو البرهان والبرهان
مع بعض حق الاضاح في اركان قولنا اجماعا وليس اولى الحق اضعاف من حق الطلاق
فهم ان الصدق او اضعافه ثم زعمنا اضعافه في الخلد اذ لم يكن كذا لانه فان بطلان
البرهان وقيل على ان شكل انما لا يصدق النقرة وزد نصف العيون والبرهان القيل
او دفعت الارش اجماعا على ان العيون ومعنى العيون مستغفلة الا انما اولى على النقرة
قد اورد ان لا يبرح في العيون او يقول اننا اجماعا لانه اورد اجماعا اجابته وانما
العيون في حبره وكذا الارض وحرة او زعمنا ان لا يتجهل على القول لولا ان نصف

[illegible]

الحجج وولدت الجارية أو تحت الشاة في الزينة والولادة خاصة فان تلف الولد
تسبب التقييد والطائفة وقتضى ولا اصل الفناء لانه قدام اصله من واثق
والنقص فيه معد لانما انزل وقتضى الفناء من النقص وان شمس كالنقص
فانما انقضت او تعلق باليد ولما نزلت في الدخول بعد اسلم اليها فانها في
لها ولو اصررت في امتحانها فلو لم تنفع بعض الولد ويحتمل انه زيادة خبرت
بالفضل **الاول** في اخلاصه من وعاودت نصفه اخرى في زيادة وقتها
لولا فان ابادت تلك النصفه اصل اعتبارها كما ان زيادة حصلت باعتبارها
فان لم ينفع نصف قيمته مساوية لثقل وزنها وبقي النصف ولو اصررت
قطعة من قيمتها اخذت في دفع نصف العيون فيجوز على قوله ودفع نصف
القيمة ولو كان في زيادة القيمة لم يجز على قول نصف العيون الا ان يكون مقصدا
ذلك **الحجج** لو اصدق الزمان في انطوق قبل الدخول بول النقص ولا بد
وقد اختلفوا في بعضه **وقد اورد** الرعي في قوله ان اذ في هذا انقصا من
من العيون وله قول القيس حين العقد اذ بين النقص وقت كان في الاصل
الاول وتلف الخرافة في الاصل انما يرجع قبله وعنده ان يصر به في يوم القيمة
والا فليقل ولو يصح ما ذهبوا عنه من الوجوه وانما يرد في المصلحة انما هو
صاحب خلو زينة فاحتمل ان ابا النصف منه ويجوز دفعه في الدخول لان النقص
وقد اختلفوا في بعضه **والجواب** في المائدة **الاول** في قول من انطوق قبل
فان على اصح نصف الاجرة والا بدعت بكون تقديم النصفه في كل موضع
لما انما يجب ان اذ في النقص لانما يملكه وهذا الخيا ليس على العرفان
لما الخيا وانما تستحب حين من ابرص الصدق كما ابرص ولو وجهه في المصلحة
الدين على من طلقه فان الدخول بعد نصف القيمة ولكن انظر ابرص ويجوز

xi

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

التقدير

مسافر

وَمَعْدَنَ

[illegible]

العدد وطلق في الواقعة صحه وكره يطلق عنه ولاسته بالمعنى الصحيح وكذا
 تزويجها وطلق في الدعوى والطلاق لما عاين ارجح ايماننا بها وطبقا
 ثانيا للعدد اجماعا وفي السنة فلا فان ارجح ايماننا بغيره فطلق اعدى فطلقها
 ثالثا للعدد حرمته دون المطلق لما عاين ارجح ايماننا بها فطلقها
 وطلّق حرم اجماعا ولا يطلق في الدعوى ارجح من الواقعة فاصح الرواين في الدعوى
 فان ارجح وطبقا ثالثا في طهر حرمته عليه وكره يطلق عنه ولاسته بالمعنى
 الصحيح وكذا وقع الطلاق في الواقعة في الجملة الا في الدعوى فطلق ارجح على
 اقرى الرواين لكن الا في الدعوى فطلق على الاصل وهو قوله في الدعوى ارجح
 الاستبراء وكذا في الطلاق لما عاين ارجح فاولا الدعوى في الدعوى
 الا في الدعوى فطلق ساقط ساقط فطلق غير الزوجين فطلق في الدعوى
 موبيا الفصل **باب** الاستبراء وفيه ثلثون روي على اقسام ثلاثة
 من اقسامها **الاول** هو من دخل مع سكران او مدغرا **الثاني** هو من
 لم يفرغ من الجماع في الدعوى فطلق ارجح بمعنى ان المذموم الزوج في الدعوى
 وطبقا وهو من الدعوى فطلق ارجح فاولا في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى
 مع العلم بالمدافعة فطلق ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق
 ثانيا ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق
 الا في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق
 زوجا غير المطلق سواء كان مدغرا او لم يكن او سواء كانت الزوجة عفت
 او لا واثبت في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق
 في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق
 بالاختلاف ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق ارجح في الدعوى فطلق

نادى الطلاق فطرد عواذ لابنه فلو اراد جوبه الولد **فصل الثالث** والواجبه
 فادى فطلق **الاول** فطلق الزوج وهو مكروه وتبين ان في العدة الرجعية وفاته
 في البين ايمان بخرجه من الاستمالة ويرجع في الذم واليكافؤ اشكال اذا
 غنفت اوله والاميراته مع المال والتمتع والرد وتحدد الفجر والبول
 المسند اليها برضا وفي المسند اليها كالمالك والوطر في اصيله يمكن الاكراه
 من طرفه ولو لم يمسك او اسلم واخذنا رايها من رايه بالوطر ولو لم يرضها لطلقة
 ثلاث في الصحة لا قبلها المسنة اليها ولو ادعت الطلاق في البراء واخفى
 الورثة في الصحة فلم يسمع اليهين ولو تزوجت الطلقة غمنا في سنة
 عدت عودها وان رد زوجها اكره **الابن الفصل الثاني** في الرجعة وبيع فحق
 مثل لجنات فانه اذا اطلقها فملاكها ولو انفسد والمزوجة والاخير
 بالاذن ان الرأى عليها وفي اياها انفساد من صلبها ومطير في الوطو
 انفسد والرجعة من رخصه ولو طرقتا بما اوطر اوطر ائتمن الطلقة **المسند**
 ولا بد من الجبر في الرضا فلو اجعت ان شئت ايموان فالت شئت **موجب**
 الاشهاد وادى شرط اكره ولو ادعى العدة وفيها ايماء فطرد عواذ الاباينه
 ولو ادعى الطلاق فاكره ان لا يوطر فمعه اليهين ولو ادعت انفساد ايماء
 باطير من ايماء لا يكره رضى مع اليهين ولو ادعاه بالاشهاد فان انفسا على
 الاتفاق **المسند** قال اختلاف في ايماء والوطر فطلق في رضاء يرد عود في واد
 فله فلو تزوج مع اليهين ولو ادعى الزوج انفساد فمعه اليهين وفيه
 كانت حامل فادعت الوض صرفه في مكلف احصاء الولد حتى ادعى انفساد
 بوضعه منها او بانها اموكلا هدر رضى مع اليهين ولو ادعت الحواجر فاكره احضرت
 ولما اكلوا اخذها المص من فله لئلا يمكن ابدن عنها ولو ادعت انفساد فادى

[illegible]

استد الفقد ثم فاعا لاجل الزوجه انشاء وابتكرت الزوجه ثم صعدت
وان كان في كاهها افر باخر لها جعلت حق الزوج ثم فارتد ورجع
ولم يفرع ثم مضى بمضاه وكتب عليها الزوج ولم يفرعها ثم فارتد
المكاح ثم رجعت فالتزم الزوج **الفصل الثاني في الحلال والنكاح**
في امور ثلاثة **الاول** من يقع به الخلل وهو كل امر اده طلاقا ثلثا ان كان
حرة وطلاقا ان كان ثمة من جعل الزوج الرجوع اليها بعد الخلل
ولو وجب من طلاق فمعا للعدا لم يفرعها اذا طلقته مرة او مرتين ثم تزوجت
فخلطهم وبيان ان في ما ذلك فلو وجب بعد طلاقه ثم رجعت الى الاول
بعت على ثلثين مسانفان وطلعت حكم ابنته واذ اطلقت لم يفرعها
الى الزوج حتى يتزوج ولا امة يحرم للطلاق ولا اعتبار بالزوج في بعت
الطلاق ولو ارجع الى اوله وبعث بعد طلاقه ولم يفرعها بعت معه ولو
وبسوقه الى الخلق جزم بعد ثلث **الثاني** الحلال ويشترط فيه اربعة
البلوغ فلا اعتبار في الصبي ان كان مراهقا فاعلى **الثالث** الوضوء
حتى في شقة ولا يفرع الا بالواحد **الرابع** الاستعداد الوط الى العقد
الزواج ولو طرقت المثلث والمضاه او الاسعة لم يخل الى الزوج **انقضاء الزوجه**
فله وجهان **الاول** ان يوطأ احد ذواته لم يخل لانفساخ عقده اما لو طأ
حرما استند الى العقد صح وان طأه في كاحه او في الصوم الواجب في سائر
فانكح الا انه لم يكن متجنب عنه فلا يكون مراهقا **الثاني** اده ومن استند الى
الرجوع **الثالث** في الاحكام لا يقتضيه فادعت الزوج والمطرفة
واحد فقل نعم **الحكم** ان مهر في رواية ان كان ثمة ولو دخل في الحلال
فادعت الاصل فانما يرد في حلال ولا يرد ان كان في الاصل المهر في العقد

اليه عليها وفيها ما انفك على الظاهر مدقة وصرفها فان رجعت قبل
العقد لم يلزم له واللا ينفك وجوبه او طلق البرية ثلاثا فنهى عن جعل المدقة
ذمما بانها منه واسلم من لا لا والعقد منكم وكذا كل من سلك ولو لم يركب
مولاها لم يلزم له الوعد اطلاقا مطلقا وبذلك المطلق لا يخلو لان سلك
زوجها غيره ولو كان غير الزوج المستند الى العقد انفسا او الشبهة في العقد
والجور في الوعد فله ما في غيرهما فله الحقة من كل وجهه وذلك ان
الحق في الاقرب من ان يسل الخلع او الوعد ما خلا او يمنه او كذا الزوج
ولو كانت صغيرة فطلب الخلع اذ لو لم يفسخ كذا لو لم يلزم له
الرد في العدة مدقة وهو غير المدقة في الامة على ما فيها من الزوج
من طلاق او فسخ او الخلع فيصير المدقة امواسا او امانا في كل واحد
انزاله من ثلثه سواء كان الاخير موقوفها او كان موقوف الذرة خاصة
وجبت العدة لكسار الخلع الساخنة وفطر من اعذبت وضعه وكذا لو
موقوف الذرة الاخير على اشك والواجب العدة بالطلوع المنفردة عن الزوج
وان كانت كاسية ولو اختلفت في الاحكام فالخوف له منه ولو لم
بالسفر وهو نفس ساقا من منع او بالاشارة من منع بلفظ اشياء او من
ان كان غيبا في الوطء فلا اعتبار به والواجب الحجة عن طلاقه فلا يلزم
مرايها الموقوفة في العدة وان لم يخل وان كانت صغيرة او ابنته
اول فصل الثاني في من طلق من غيره طلب ان لا يفسخ
الامر بالوطء المستقيمة لطيفته ثلاثة امواس او امانا في كل واحد
والفسخ سواء كان زوجا او بعد او فسخ الزوج بعد الطلاق وان كان
لحقة ولو حاست مع انهما لفظ الطلاق لو عتقت طه الطلاق

قراء واقترعت الثلاثة اقترافا بعد الحصى واذا رأت الدم
الثالث خرجت من العدة واكثر زمان ينقضي به العدة ستة
ويشترط يومان اثنان الاخير وللا على طهر ولا ينفذ الرجوع ولا ينفذ
عقد الشك في بطلانها ولا ينفذ ما ينفذ من غير الاثبات الا قضاء الطهر والرجوع
في الطهر وليس اليها قولها ذلك فان في هذا الطهر زمان من طهر الطهر
قال قوما وان ينقض من وجع المرأة الحائض لولا دعوى القضاء وقيل
منى اقل من ينقض بها ذلك لا ينفذ دعواه فان منى حتى ينقض بها الدعوى
علاوة على الا انقضت من قبل فليها واراد من على الدعوى فليها
نقض الحكم انقضاء عدتها استكمالها من ظهور كنهها ومن قول دعواها
لو استأنفها بعد الاول كما لا يستأنف ولا ينقض في اقراءه ان يؤخر بين
فان طهرها اذا زنى ثم انزلت الحيض حبس العدة بين الطهر وانزلت
الحقيرة واما الاستحاضة كالطهر وقاسم الدم مستبها رجعت الى
عادتها المستقيمة فان لم تكن رجعت الى الطهر فان فقهنا رجعت الى عادة
سائتها فان اختلفت بعد ذلك واخره وكان حبسها في كل سنة اشهر او
سنة عندك بالاشهر ولما عندك من الحيض ولم تحض بالاشهر ثوان
الدم بعد انقضاء العدة لم ينقض الا اذا اصابها ثوانا او ثوانا بعد
الاجزاء وقيل الطهر السابق له ولوراء الدم ثم لم ينقض الا من كل العدة
لشهر ولو كان على تقصير اثنان ثلاثة اشهر من الشهر والحيض مما سبق
خرجنا العدة اما لو رأت الدم في الشك واخره الحيض الثانية او انشبه
بشهرين من الشهر او سبعا ثم اعترض بعد ذلك ثلاثة اشهر واولية
سنة ثم بعد ذلك اشهر وثلاثا فمضى الحسار الدم انك **الملك**

فقد ولف الشهور بلادة التي لا تقهر وفي من مقصود الوجه ما عمن من الخلق
والشعر وان كان الشعر من شدة بياضه اخضر فلو طلق في اوله الحمار شعر الحمار
فقد اكله وكل من طلق في زينة الشعر بهل من اخضره من الفانك
فليس على لؤي ولا نقض العدة ويكن اخرا فان لم يكن الا في حمار الكنا
وقد اكل في حمار كاسا او لوانا من اول الانشاء الى ان انقض العدة
والخبر حرام كاسا الامم بقدر الحمار على كاشفه لو طهر حمارا كان ان
الفصل الثالث في عذر الحمار من الطلاق ينقض العدة من الطلاق
بوضع الحمار في الحمار وان كان بعد الطلاق بطلقة **وله** ضمان **القول** ان يكون
الحمار له العدة او يجهل ان يكون منه فولد الحمار لها النقصا كذا السيو
او الشرح فله ينقض به عدة ولو ان شدة الباطع ولد دون سنة شهر
فال او عذته ولو في الاصل منه حمار انشاء العدة وهو الا في العدم
لانه متفرع عن شرع لو صدقها انقضت به ولو طلق من زمانه او من غيره
اعترف بالانكاح في وضع الحمار في الحمار انما اعترف بالانكاح لان حمارا
كالعدوم **القول** في ضم ما يحكم به حمار او في طاعة بما يشترطه
سواء كان الحمارا او غير تام حتى الحلف اذا ادعى حمارا او حمارا في النكاح
ولو وضع احد النواهي بان من اوله لم يكن له العدة ومنه الاجراء والامر
تعلقا بالنيابة بوضع الجميع وانقص من بين النواهي ستة اشهر ولا ينقض
بعض اوله فلو مات قبل خروج راسه ونفها ولو خرج منه قطعة كان
الحكم بالانقضاء حتى تضع الجميع ولو خرج ما يصدق عليه اسم الا في انما
كان ما فيها فالانكاح لا ينقض ولا طلق فادعت الحمار عليها اقصى الحمار
وهو سنة على ان في البلاغ عواها او فاسقة شهر ولو طهر رجلا ما

في العدد

في العدة استأنف عدة الوفاة لأن فيه من عدة الطلاق كما استأنف على
وليها وأيضا أنه عدة الطلاق وكان الباين بينهما قبل الطلاق
لحاصلها بعد الحل والوفاء وغيرهما بعد الحل الطلاق المستأنف والوفاء
وقوله ولو كان بعد ذلك من سنة فإن أخذت جارية وحلها وكانت
بعدة حسبنا التسليم وفي الطلاق الحرف مقتضاها أن الحل
الكتاب **فإن** ولد من الحمل الزوج قبل أن يأنس كان الكتاب
صحها إذا سلب اليمين للحمل كان فاسدا وعدة أحفادها
عوض الوطأ من العدة أما زوجة الكتاب فما سبقت من بعد التفريق
بأختها المشبهة لأحد وطأ على الكتاب ولو طأ نفسه وطأ ولد
بأولها حل الزوج عنها فطلبها الزوج اعتد بالوضع من الوطأ وإن شاء
عدة أحكام الطلاق بعد الوضوء وأما الرضا على من الطلاق واختلف
في وقت الولادة هل كان قبله أو بعده فلم يوافقهم اليمين لأختلاف وقتها
ولا تعاقبها من زمان الوضع واختلف في وقت الطلاق هل كان قبل الوضع أو بعد
فلم يؤيده لأنه اختلف في قبله وفيه اشكال جرحان الأصابع الملاقاة
والوضع مكان وفيه جرحا مقارنا **فإن** وافقوا أنفسهم العدة فحان بالعدة
اشتهرت طلبها في الخبرين وحمل الحائض نكاحا أو اضطر إليه أو كثر
بطل الحاد عنه الطلاق في الأبدى عليه بمن لم يؤكل ولا فطر
الزوج فحان في أدوية الحجة ولا يبرأ ولو طأه أو شتمه **فإن** لم
تطأ الحبل انتقض عريف من صاحب الحبل فلا كفر لأن النقص من الحبل لا يبرأ
وهذه الأقوال في ذلك **فإن** الوضوء ما يشتهه حكم بطلان من منى أو القذف
فإنه ما حرم انتفاء البعد والأفلا **الفصل الرابع** في عدة الوفاة فعدت

جلى من هو الزوج او وطشه لم تنقض الاستبراء الا بوضعه او مضايعة
اشهر وعشره بالام ولا يحل له وطها قبل ذلك ولا يجوز غير ذلك ولو
بعد ما لو كانت من فولد الا انه استبرأ من الحيضة واربعين من الحيض
لم ينقض خمسة ايام وبها اكد الشيخ على ما اورد الاستبرأ وشهد الاستبرأ
باخبار الثقة بالاستبرأ او اذا كان له امة او كانت صفة او ياتى بها او
او جازا وكان له زوجة فاشترى اكل الشكاح وحل له وطها وعشر
استبرأ واستبرأ الموطأ كاف للموطأ وفي كتابه أمنه بمجرى الاستبرأ
عالم من الموطأ الا انه حل الموطأ من الاستبرأ ولو طوطأ الزوج الموطأ على
الموطأ الموطأ العدة وتكسر الاستبرأ ولو طوطأ الموطأ الاستبرأ لم ينقض
الاستبرأ فان كان الاستبرأ بها جازا الاحرام ولو طوطأ موطأ امة الا
او اقمها او اقمها على الاستبرأ على الزوج ولو طوطأ من جازا لم ينقض
او راجعها لم ينقض الاستبرأ ولو طوطأ من جازا الاستبرأ على الزوج ولو طوطأ
اشكالموطأ في الشك في صفة الاستبرأ او استبرأ غيره وجوز له لم ينقض
ولو الموطأ محسنة من الاستبرأ ولا ينقض وجوب الاستبرأ من قبل الموطأ الى
الشك وجوب الموطأ في الموطأ لا ينقض تزويجها الا ان الاستبرأ وانقضت
او طوطأها **مسألة** وانقضت العدة ولو طوطأها في العدة لم ينقض
استبراء عدها كاملة ونزل اخلت العدة ولو طوطأها قبل ان ينقض
الزوجية لم ينقض العدة فان وطوطأ في العدة لا وانقضت العدة في
من العدة الا ان ينقض من قبل الموطأ العدة وله ان يزوجها في وقتها الا ان
انقضت العدة ولو طوطأها في الشبهة ثم وطوطأها في وقتها انقضت العدة وان
العدين من جازا واحدا وسبيل بان يكون احدهما بالافواه وانما في الموطأ

لو طوطأ

ولو طوطأ رجيا او طوطأه نظر انما عدها بعد منقذها قبل ان ينقض العدة
قبل الوضوء في الجملة لا ينقض فيكون محسوبا من بقية الايام جميعا انما في
رجيا ثم رجيا ثم طوطأها قبل الوضوء استأنفت عده كاملة ولو طوطأها في
عده الرجعي في الايام بالاكالات او طوطأها في ايام الرجعية في الايام
يجوز لها الوضوء انما قبل الوضوء ثم رجيا في العدة في الموطأ لا ينقض
الاول وان طوطأها في الثاني عالم بالغير في عده الاول وان طوطأها في الثاني
ولو كان رجيا حل له وطها من العدة الاول لم ينقض واستأنفت من الثاني ولو
لله ولان تزويجها ان كان رجيا في تمامه عدها في الموطأ لا ينقض في الثاني
كما هو بعد اعداد زمان مع الموطأ في الثاني لا ينقض في الثاني ولو طوطأها
عده الثاني في تمامه عده الاستبراء فيكون كالموطأ في الاستبراء في الثاني
ولو كان رجيا كان له الرجعية في طوطأها في الثاني لا ينقض في الثاني
الاحرام ولو طوطأها في الثاني لم ينقض في الثاني ولو طوطأها في الثاني
بعد الوضوء ولا تزويجها وان كان من الثاني لم ينقض في الثاني ولو طوطأها
عده الوضوء وله الرجعية في الايام ولو كان رجيا في الثاني لا ينقض في الثاني
بعد وضوء عده الاول واستأنفت عده في الثاني ولو طوطأها في الثاني
في الثاني لم ينقض في الثاني ولو طوطأها في الثاني لا ينقض في الثاني
الاول ولو طوطأها في الثاني لم ينقض في الثاني ولو طوطأها في الثاني
كانت شخص من الشخصين في الثاني لم ينقض في الثاني ولو طوطأها في الثاني
عالمه في الثاني لم ينقض في الثاني ولو طوطأها في الثاني لا ينقض في الثاني
امنه وجب عليه قيمة الاول ولو طوطأها في الثاني لا ينقض في الثاني

است

وطوطأها

انما كانت من الزوج

وقيل العشرة نصفه وعده الا ان من جازا في وقتها حرام كان الزوج او غايبا
واوفاه من جازا لم ينقض العدة في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها
لا ينقض العدة في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
بعد عده الا ان طوطأها في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
الموطأ في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
مسألة في السك في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
استحق السك في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
نقضه ولا ينقض في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
استحق النفقة والسك في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
وعدها ما امة فلا ينقض السك في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
حزنها ولو كان من جازا في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
الزوج اتم استحق النفقة والسك في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
رجح الخلع في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
الزوج والموطأ فلا ينقض النفقة ولا ينقض السك في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
انما ينقض السك في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
استحق النفقة في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
عليها من نفقة الموطأ في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
في انما العدة استحق في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
استحق في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
استحق في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ

وعمل القوم مطلق الزوج بعد ذلك
الزوج انما كان مطلقا في الموطأ
وقال بان في الموطأ في الموطأ
ويروى عن الموطأ في الموطأ
وان كان الزوج موطأ

من بينها الذي طوطأ فيه ما لم ينقض في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
مبينه وهو ان ينقض في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
اهل الزوج يستحل طوطأها في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
جازا في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
او استعاضا او استعاضا فان طوطأها في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
طوطأ في مك حرام في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
الموطأ في مك حرام في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
سكن في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
وجب عليه الخلع في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
اهله فاستحق في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
انقضت في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
من انقضت في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
ان ينقض في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
ينقض في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
بأنه من الا ان يكون من انقضت في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
اضطر في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
في الخلع في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
ولا ينقض في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
الاول في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
وجب حرام في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ
حبها في وقتها في الموطأ وان طوطأها في وقتها في الموطأ

و تزويجها

3.

قال تعالى هذه ايامنا التي كنتم تأملون فيها وفي وقوعه بحمد من عز ربنا عظم
الظلال في قولان وفي كل موضع في اطلاق مصعبه عند قولان وهذا ايام
كان فيها التنازع في بقاءه في كل موضع فيها ولا ينفك عن موضع ايام
بعين ان اتي به والاصل وكذا لو سلمنا حقها من الثقة وما تشبه حتى
خالفت على اشكال وانما سيج ان نذكر المراتب التي لا يقدل له الا لتمامه
عليه وانما سيج بان يقول لا دخل على من نحن وفي كل موضع ولو سلمنا
والاخلافة مستترة لم يصب الخلق ولا يملك البدن ولو سلمنا ما نحن نعوض على
ووقع بعينها ولو سلمنا العاقبة كان فيها المضي فيها وقيل انما سيج
فلا ينفك عن التفرع ما كان حينئذ عليها ولا يمكن ان كانا في كل موضع الخلق بطان
وتغيره وليس له الرجعة سواء اسلك العوض او دفعه نعم ولو رجعت هي
والذي كان له الرجوع والعدو وليس له ان يرجع احبها ولا راحة
بعد رجوعها في البذل وهل ذلك قبله اشكال فان رجعت او رجعت في
العدو فلا رجوعا في رجوعها وليس له حينئذ ان يرجع ولو كانت تأفة
الا قرب ان له الرجعة لها في ردها او رجعت ولما يعلم حتى رجعت العدة
فلا رجوعا في رجوعها مع رجوعه ولو رجعت ولم يعلم رجوعها صافي
رجوعها والعدو مع لا يصح طلاقها قبل الرجوع في البذل ولا يعد ما لم
يرجع في السكاح بعد رجوعها **المقصود الثاني** في امره وفيه مطالب
الاول ان اتم ويشتد في الملوغ والعدل والاحتياط والقصد فلا يتعم
من الصغير وان كان مرفقا ولا من الخوف المطبق ولو كان معصية اذ ولا
صح حال اقامه ولو اذعت وقوعه حال الحسنة وادعى حال الاقامة او
التكبر فالقرب تقدم معنى الصحة ولا من الكبر الا مع قرب الرضا كان

۱۲

يكون على الخلق بما لا يخلطها بما ساء أو بعينه فيخلقها بذهب ولواضع الأكرام
 فليقبل الامع البقية وتكون القرينة فانه من الامور الباطنة ولا يتبع مع التكرار
 الموضع للصدق ولولا ربيع فقد وضع فليقبل قوله مع الميم ولا يتبع مع الغيب
 الموضع للصدق ولا مع الفتلة والسمو ولولا جاع **فصل** وفي الموضع يظهر الممثل
 مع ان قلنا موضع الاول والاخر ولولا جاع فليقبل الامع المصطفى ولولا جاع
 السبعة بعض المثلث ولا يتبعه بل ولية فان سلمته اليه لم يقبل فان
 كان باقيا اخذت وليه ويربب وان كان فان كان اللول مطالبته لا
 بهر المثل وليرببها الرجوع على السبعة بعد ذلك المجر لها بها سلطة على
 الله فليقبل اليه ولواضع **فصل** في الموضع اليه فان قرب من اقرضتها
 وفي الصبي لو ان لها اللول **فصل** في الموضع لو ان قربت عليه بعد المراجعة
 لها الرجوع على اللول مع قولها اقربه ذلك لا تسبب ويحل للصدق الموضع
 ان لمعه اقرب ذلك اجعلنا طلاقا او نكاحا على **فصل** في الموضع لو ان
 وعرض المكاتب له ولودعت اليه بعد ان تفرقت رعت عليه بعد تفرقه
 عذرا في المحرم عليه لا تسبب يحفظ الموضع لولا جعلنا عليه رجوعا بعد
 المجر لم يعد المجر شيئا ويصح الموضع من المرض وان كان دون مائة ان
 صح الموضع المجر عليه نفس الموضع المشترك شيئا وحريه فان رعا الموضع بعينه
 صحيح ثم رعا امه الحام وان كان فاسطاط المجر والمخبر ثم رعا امه
 القابض فلا اعتراض وان كان قبله لم يبرأ من اقامته ووجب القية وان
 تقاضا البعض يجب بعد الباقي من القية وليس اقامته تقاضا ثم رعا
 انظر المدين ووجب القية **الطلب الثاني** المتعلقه ويستمر فيها ما شرط
 العامة وان يكون طاهر طاهر ليرببها وينجم ان كانت مدخل لها غير باقية

وكان الزوج حاضرا معها وان تكون الكراهية منها ويصح خلع المأثورات
بالتامين وغير المأثورات معا والمباشرة وان وطها في طهر الحائض
ولو على الصغير حاز له خلعها اذ ابدل الولي والمولى الخلع عن الحنفية يرد
مهرها ما دون ولو خالعت المريضة مهر المثل من الاصل ولو زاد فالزيادة
من الثلث فلو خالعت على ما نه مستعصمة ومهرها لا يعود صح له ستون
ولو خالعت الامة وبذلت اذن مولاها صح فان اذن في فدية عن خلوته
تعلق بما فيها ان كانت ما ذواتها في الحارة وان لم تكن ما ذواتها في الحارة
تعلق كسها ولو لم يكن ذات كسب تعلق بزوجها نعم به اذا اعتقت وامرت
ولو قبل تعلق البتة مع الاذن مطلقا كان حسنا ولو بذلت عينا اذنه
استصفا وكذا لو بذلتها فاحسن ولو اطلق له الاذن انصرف المهر المثل
فيحمله ما يقدم ولو لم ياذن صح الخلع وتعلق العوض بالمهر دون كسها
نعم به بعد العلق وكذا لو اطلق فزادت على مهر المثل وتعين قدر اذنت
عليه كانت الزيادة في ذمتها بغيره ولو خالعت على عمن من مال سدها
وقع الخلع بعض فاسدان لم يخرج المولى وعليها مثلها او قيمتها بغيره لكن
بالمكاتبه ان خالعت نفسها فكذا لقان كانت سريرة تعلق بما فيها
مع الاذن ولو خالعت مع عديمه وله كانت مطلقة فله اعراض المولى
ويحل السفيس فاسد لا يوجب شيئا وكذا الصبية وان اذن المولى
الطلب الثالث الصبي وهو ان يقول خلعتك على كذا وكذا
خلعتك على كذا ولا يصح بفاد مثله مجردا عن لفظ الطلاق ولا فاعدا
ولا افيك ولا حلت ولا القابل ويصح لفظ الطلاق ويكون ما في الخلع
وان مجرد عن لفظ الخلع واذا قال خلعتك على كذا فله بد من القبول

ان لم يسبق التسؤل فان سبق وجب ان يقع عقبيه لا فضل ولا بد
من سماع شاهدين عدلين لفظا كالطلاق ولو اقر قار يرفع ويبرأ
بحريه من شرط لا يقضي الخلع ولو شرط ما يقضي صح مثل ان رجعت
رجعت او شرطت هي الرجوع في الفدية اما لو قال خلعتك ان شئت
لم يصح وان شئت او ان شئت في الفاء وان اعطينت ومما اشكرو
كنا متى او معها او اتي وقت او اي حين ولو قال خلعتك على الفاعل ان
لا الرجعة لم يصح وكذا لو طلق بشرط الرجعة يعين ولو نوى المبالغة
في وقوعه اشكال ولو نوى بهنحت اذا نسى لعب الطلاق لم يصح
هل وهل يرضه الحكم الا في ذلك كما لو طلقها ثم هنا تطلق لاحدا
ولو طلق منه طلاقا معوضا فلعلمها بحرية عن لفظ الطلاق لم يصح
القول بأنه طلاق ولا على القول الآخر ولو طلق منه خلع معوض
فطلق به وقع الطلاق رجعي والمهر المثل البذل ان قلنا انه فسخ لم يرم
على انه طلاق او معتق اليه ولو اقر بقاء فقال انت طالق بالفاء او
عليك الفصح الطلاق رجعي ولم يرضها الا في الفدية ولو برعت بعد
ذلك نفسها بما لا ضمانا لم يلجب ولو دعتا بنى حية ولا يبرأ
بائنا ولو قالت طلقني بالفاء والحجاب على العذر فان اخر طلاقا في حجة
ولا عرض ويصح الاقناع منه ومن وكيله وهل يوثق البذل والاقناع
وكيل واحد منهما الا في الجواز **الطلب الرابع** في الفدية وهي العتق
عن تكام فام يعرف له الزوال لم يرضها ولا يجوز ان يقع الخلع بالامانة
ولا بالرجعية ولا بالبرية عن الاسلام وان عادت في العتق بشرط في الفدية
العلم والعتق وكل ما يصح ان يكون مبرا حرج ان يكون فدية ولا مدبرية ولا يبرأ

ان يكون راجعا وصل المهر من مهر وعذر ولو بذلت ما لا يصح تركه مطلقا
او لا يصح تركه لغيره كخمس الخلع فان اصر الطلاق كان رجعيًا ولو طلقها
على حين سخطه اما معصومه او لا فان عمل هذا الخلع ان لم يبقه الطلاق
وان استعصم كان رجعيًا وان لم يبقه استصفا فله طلاق الخلع ويجعل الفدية
ويكون له المثل او الفدية ان لم يكن مثليًا ولو خلعها على رجل فبان حمل صح
وكان له فدية خلو ولو خالعتا على غير معين الفدية والحسن والوصف
او على الذاتة او الجارية بطل وكذا لو قال خلعتك ولم يذكر شيئًا ولا جهر
المهر المثل ولو كان عايشًا فلا بد من ذكر جسده وقدره ووصفه بما رفع
للمأنة ويكفي المشاهدة في حاضر من معرفة العتق ولو جعت فالتد
تد لمع المهر والمثل في الوزن والمقد يصر في المبالغة والبذل ولو عين
انصرف اليه ويصح البذل منها ومن وكيلها او وليها عنها ومن يضمنه
اذن ما وهل يصح من المتبرع الا في المهر اما لو قال طلقني على الفدين ما
وعلى ضمانها او غيرها حكما وعلمها صح فان لم يرض بغير البذل الخلع
ومن المتبرع على اشكال ويصح جعل الرضاع فدية بشرط تعيين المدة
وقد جاز انما الاول والمملوك فان عاش الولد استوفاه فان كان رجعيًا
فالزيادة للزوج وان كان رجعيًا فالزاد عليه ولو مات استوفى الاب
قد يرضيه من الباقي فان كان رضاعا رجعيًا بجره المثل وان كان نفقة
رجع المثل او الفدية ان لم يكن مثليًا ولا يجب دفعه معجلا بل ادرا في
المدة ولو طلقها على ان يكمل بولده عشرين سانا اذ انقضى الرضاع
من ذلك حولا او جازي ان كان فيه رضاع ولا يحتاج الى تقدير المهر بل
مقدرة ويقدر على تعيين نفقة باقي المدة قدر وجب في الطعام والادوية

فرد

ينقطع الاستدامة عند الحيف ولا ينقطع باعذار الرجل استدا ولا اعتراضا
ولا تمتنع من الموافقة انما ولو جرح بعض المدة احتسبت المدة
عليه وان كان محتونا فان انقضت وهو محتون ترضى به حتى يفتقروا
لوانقضت وهو محرم او صام الزم بقية العاقر فان واقع خيرا كما
لو طوى في الحيف والاصوم الواجب في الفسقة وان لم يولد بعد احتسب
فيما زنى الزينة عليه على رضى المتكلم من الخطي بالرجوع ولو ادعى الإصابة
قدم فقهه مع اليقين لعدم اليقين ولو طاهر ثم اتي بمحامها وبوقفت
مبدأ انقضت الظاهر فان طلق خرج من المحرم وان استغنى الزم المقيم
والوطي لانه اسقط حقه من الترضي بالظهار وكان عليه كفارة الكيل
ولا يكره الكفارة بغير اليقين **سواء قصد الكفاية او المعافاة**
مع اتحاد الزمان ولو اشتري الامه المولى عنها واعتقها وتزوجها
لم يعد الايلاء وكذا لو اشترى واعتقته ثم تزوج بها والذمتان اذا
ترافعا تحللوا في الحكم بينهما وفي الرد الى مذهبهما **باب النكاح**
في اللعان ويقا صدق ثلاثة **الادلة** السبب وهو القذف والتمسك واليد
فما اضل من **الاول** القذف وانما يكون سببا في اللعان لو رجمه في
المحصة المذمومة بها بالزنا مثله او دبره مع دعوى المشاهدة وعدم اليقين
ولو رجم في المحصة او المشهورة بالزنا او غير المذمومة بها او رجم في غير
الزنا او لم يدرع المشاهدة فلا لعان ولغطف الصريح بان زانية او ذرية
او زنى بلع او زنى في جوف دون عيلك وبذلك ونظير المشكك والملاحج
المشتبه صريح ولا لعان بكنا باب القذف مثل جرحه وانما انقضت
زنا ولو كانت استاذن الناس وانك من فلاحه لم يكن قاذفا

حتى

حتى يقول في الناس زناه وانك اذ نسيتهم وفلاحه زان وانك اذ
سنته ولو ثبت زنا فلاحه بالبدنة والفاذ فان حاله لم يكن قاذفا وان
كان عالما فهو قاذف ولو قال لها يا زان فهو قاذف ولو قال رايتك
تزيني فهو قاذف وان كان اعشى لم يثبت في طرفة اللعان لتعدد
المشاهدة فمقتضى الحد وبنت في طرفة سفي الولد ولو كان له بيته
فلا حد ولا لعان ولو عدل عنها الى اللعان فيلحق به وقيل لا وهو
اقرب ولو كان العقد فاسدا فلا لعان بل وجب العقد ولو طلق
بغيره لم يثبت قذف فله اللعان ولو كان باينا فلا لعان بل يجب وان اصاب
الزنا الزوجة ولو قذف الزوجة ثم اباها كما قاله اللعان ولو
قالت قد زنى قبل قبل ان تزوجني فقال بل بعد او قالت قد زنى
بعد ما سمنه فقال بل قبله قدم قوله ولو قالت الاحبية قد زنى
فقال كانت زوجتي حسنة فاكثرت الزوجة قدم قولها ولو قذف
احبية ثم تزوجها وجب الحد ولا لعان ولو تزوجها ثم قد زنا
اضافه اليها قبل النكاح ففي اللعان قولان ما حدتها باعتبار الزنا
او القذف ولا يجوز تدفيع الشبهة ولا مع غلبة الظن وان اخبر
الثقة او شاع ولو قذف البعوض فله الحد ولا لعان وان ادعى المشاهدة ولو
قذف الحبيبة حد ولا قيام عليه الا بعد سبب البقاع الا قامة ولو كان
صح اللعان وليس لوليها المطالبة بالحد ما دامت حية ولو ماتت فلم
ارضا المطالبة وكذا ليس للمولى مطالبة بوجع امته بالتقيد الا بعد
ولو نسبها الزنا هي مستكره عليه في كونه قذفا اشكال ولا لعان وكذا
لا لعان لو كان وطئ شبهة من الحائض ولو قذف نسوة بطيقت ولحم

انكاح

استد اللعان بوضاهة لعان واحد ولو قال زني وانك صغيرتي والفتنة
وان قال وانك مشتركة او محتونة فذلك ان عهد لها ذلك والافلح
محتمل سقوطه اذ المريد لانه جاءها ولو ادعت القذف فاكثرتا
شأ هديته فله ان يلحقه ان اظهر لا يكره تأويله والافلا لعان وجب
الحقة لانه كزيف نفسه فان انشا قذفا اخر فله اللعان وان دفع ذلك الحد
فله الا اذا كان صورة انكاره ما قذفت ولا يثبت فان قذفته بعد
ينا قض شهادته الاسر لان معنى مدة محتمل فيها طريان الزنا ولو استغنى
عن اللعان فلا عريضا لغير جميعا اليه حان ولو حقت قاراد ان يلحقه بعد
مكن ان كان لولي الولد والافلا فاية وينفذ بكن منه **السبب الثاني**
في انكار الولد وانما ثبت اللعان بولي الولد اذ كان له حقة ظاهر بان
تصفه الزوجة بالعقد الدائم ستة اشهر مضاعفا من حين وطئه ما يتجاوز
اقصى مدة الحمل وكل ولد لا يكون كونه في النكاح لم ينفه منه ولو ينجح
الى لعان كالمولودة اما قبل من ستة اشهر من حين وطئه او اكثر من
اقصى مدة الحمل لم يلحق به وانما يغير لعان ولو تزوج المشرق مغربية وانك
برلد ستة اشهر لم يلحق به لعدم الامكان عادة ولا لعان ولو دخل واقل
اقل من عشر سنين فولدت لم يلحق به وان كان له عشر سنين لاسكان المبلغ
في حقه ولو نادى ولو انكر لم يلحق به الى ان يبلغ رشدا فان مات قبل
البلوغ او بعد ولم يكن الحق في وورثته الزوجة والولد ولا عبرة بالتمسك
المتقدم ولو تزوج وطلق في مجلس واحد قبل غيبته ثم مضت ستة اشهر
فولدت لم يلحق به الحق ولا المعنى على اشكال وولد المحبوب دونه والحق
المحبوب على اشكال ولو زوجي بوا او قبل وعزل الحق الولد لم ينفك الا

خول

باللعان ولو صاد قاعل لها استخلفت منه من غير جراح فخلت منه فدا
لاوتب عدم الدوق اذ لا يجرها لها والمجلبها بما لحق الولد اذا كان النبي
مكنه والزواج قاراد ولو اختلفا بعد الدخول في زمان الحمل لعان ولو اختلف
بقوله منه عن زناها وادعى الطلاق في ستر احتل اللعان او كذبت ولو
طلق وانكر الدخول قبل ان قامت بيته انه او جسد لا عنها وحررت
عليه وكان عليه المهر وان لم يقر بيته كان عليه نصف ولا لعان وعليها
سنة شوط والاقرب استأ اللعان ما لم يثبت الدخول ولا يكون الا بالاحاطة
اذ لم ينفك ولا انكر ولدا لم ينفه الا قبله ولو كان الزوج حاضرا وقت
الولادة وسكت عن انكاره المتدبر قبل ان يكون له اقرار بعد الارواح
يا حرت العادة به كالسبي الى الحاكم واستظهار التسليم والاكل والصلوة و
احراز ما له ومحتمل ان له انكاره ما لم يعترف به اما لو اعترف به لم يكن له
انكاره اجمالا ولو اسلك عن انكاره الحمل حتى وضعت جازا ان ينفك بعد
الوضع اجمالا لاحتمال بطلان استناد الاسكان الى النكاح والحمل وكذا من قر
بولد صريحا او محتملا لم يكن له انكاره بعد والصريح ظاهر في الحوى ان يجب
المشهر بما يولد على الرضا مثلا ان يقال له اراك الله ذلك في ولدي وادع هذا فقل
اسم او ان شاء الله ولو قال ليبي اراك الله فيك واحسن الله اليك او قل
الله مثله لم يكن قاذفا ولو قذف امراته ونفى الولد وادع ما بينه سقط الحد
ولم ينفك الولد الا باللعان ولو طلقها بانا فانت بولد لم يلحق به في الظاهر
لم ينفك الا باللعان ولو تزوج بغيره وانك بولد لدرك ستة اشهر من طي
الثاني ولا قضى به الحمل مادون من فراق الاول الحق الا ول لم ينفك
الا باللعان ولو قال لم ترف وهذا الولد ليس مني فلاحه وجب اللعان

ولو قال هذا الولد من ذنا ونزيت فاست هذا الولد منه وجب الحد
وثبت للعان ولو قال ما ولدته وإنما سقطت أو استقرت فقلت
بل هو ولدي منك لم يحكم عليه إلا بالبدية لا مكان أو استقرت على الولادة
والاصل عدمها وقيل بشهادة الشيا **الفصل الثاني** في ما كانه
فيه **المادة** الملة من ويشترط كونه بالغاً عاكلاً ولا يشترط
العندالة ولا الحرية ولا استغا المحرم قذف عنه ولا الاستك ونسب
لعان الكافر والأخرى ان عقلت اشارته قبل لعانه بالاشارة والآ
فلا ولو انقطع كلامه بعد القذف وقبل للعان صار كالأخرى لو
بالاشارة وان لم يحصل اليأس من نقطة ولا يدين الزوجية فلا
قبل لعانه الا جنس لم يحجب حد القذف ولو ادعى عليه الولد المشبهة
فانكر استقر عنه ولم يثبت للعان وان اعترف بالوطى اسألو عن
بالوطى ونفى وطى غيره واستحل المني سقط للعان والحد به ولو
أرذف فلا من ثم عاد إلى الاسلام في العدة عرفت حصته وان اضطر
بطالته ولو ظن صحة النكاح الفاسد فلا من لم يذفع الحد للعان
الفاسد على اشكاله ولا لا يذفع عن المرتبة المصرة للملاص على اشكال
ولو قذف الطفل فلا حد ولا لعان وكذا الجنون ولو انت امرأته
بولد لوطى به نفيه ولا سبيل للنفقة مع زوال عقله فاذا عقل كان
له نفقة واستحلانته ولو ادعى القذف حال جنونه صدق ان عرفت
منه ذلك والا فلا ولو لعان الآخر من نطق ما ذكر القذف واللعان
لم يتبدل ككفر القذف وقيل في اللعان فيما عدا نطق بالحد لم يبدل
النسب معنى انه يرثه الولد ولا يرث هو الولد ولا تقرب الزوجية

من

ولو قال أنا الأعمى للحد وفي النسب فانه قريب اياه لانه انما لزمه
ما قرأ الله بل لعان فاذا اراد ان يلعن احب **الفصل الثالث**
في الملاصقة ويعتبر فيها البلوغ وكذا العقل والبلوغ والجنون
وان يكون زوجة بالعقد الدائم ولا قريب عدم اشتراط الدخول
وقيل بشرط وقيل بشرط وفي الملة ولد وبه القذف وثبت بين
المهر والمولاة ومهرى المسع وقيل ثبت في نفى الولد وبه القذف
ومهر طله لا يحاسب شلها فلا حد لثقت كذبه لكنه يعزب للنسب لا
للقذف ولو كانت بنت ثمان سنين ثبت القذف فيحد ولين
لوليها المطالبة به ولا لعان ان ابلغت طالت وله اسقاطه للعان
ولو قذف المحنونة زنا اصابه الحال الصفة ولو قذفها صحته
ثم حنت لم يكر لها ولا لوليها المطالبة بالحد فاذا افاقت طالت
وله اسقاطه للعان ولين له للعان حاله الجنون اذ لا نسب
ولا حد بينهما وامان نفى ولها فذلك لا يلعن حاله الجنون
بل اذا افاقت لاعنها واستقر النسب والا كان النسب والزوجية
ثابتين ولو قذف زوجته الصماء والحرة صحرها عليه ابا ولا
لعان وفي اللعان لنفى النسب اشكال يصح لعان الحامل كونها عورت
او وكلت لم يقع عليها الحد الا بعد الوضع والامة ليست من اشا
بالملاص ولا بالوطى على شهر الرأيتين والحد ولها العان الا بقران
ولو اعترف بوطئها فذلك ولا لو قذفه اشقر من غير لعان ويقرقران
الدائم وكذا المستع لها لبيت فاشا بالعقد لا بالوطى **الفصل الرابع**
في الكيفية وصورة ان يقول الرجل اربع مرات اشهد بانه

فراة الشهادتين اربعاً
بالنصب في كل منهما
عند القذف وقيل فيهما
معاً بين يدي المأذون
بأنه الرجل ولا يشهد
بما للعان ص

ان من الصادقين فيما قد فيها به خرق الحظر ويخونه فان رجع حتى
سقط للعان وان اصر قال له قل ان لعنة الله على ان كنت من الكاذبين
فاذا قال ذلك قال المرأة عرفت اشهد بانه انه من الكاذبين فيما كان
به اربع مرات فاذا قالت ذلك وعظها وخوفها وقال لها ان عقاب
الدين اهور من عذاب الآخرة فان رجعت او وكلت رجعتا وان اصر
قال لها قل ان لعنة الله على ان كان من الصادقين ويجب فيه
امور اتيها عنه عند الحاكما ومن نفيه لذلك ولو تراصيا رجل من العامة
فلا من بين احبار وثبت حكم اللعان بنسب الحكم وقيل يصير لها بعد
الحكم المنطق بالشهادة على الوجه المذكور ولو قال احدى او قسم او
شهدت بالله او انا شاهد بالله او ما به ذلك لم يجز اعاده ذكر
الولد في كلمة فيشهد فيها الرجل ان كان هناك ولد وليس على المرأة ان
ذكره ذكر جميع الكلمات فلا يقيم بعضها **الفصل الخامس** في لفظ الحلالة
فلو قال اشهد بالرجوع او بالانكاح لكانت احوط واخلف العشر الا في عدم
الفرق نعم لو اذف ذكر الله تعالى ذكر صفاته وقع **في** ذكر اللعن الغضب
فلو بدل كل منها حساً وبه كالحد والطرأ والسخط او احدهما بالآخر
يقع **في** ان يجزى بالصدق على ما قلناه فلو قال اشهد بالله ان صادق او
من الصادقين من غير الايمان بل من التاكيد او ان صادق او ان
لبعض الصادقين او افاضت لويقع وكذا المرأة لو قالت اشهد بالله
انه كاذب او كاذب او من الكاذبين من غير لام التاكيد لم يجز وكذا
لا يجوز لعنة الله على ان كنت كاذبا او غضب الله على ان كاذباً
في النطق بالمعوية مع العدة ويجوز مع التصديق النطق بغيرها فيفتقر

فان

الحاكم المسترجع عدلين ولا يكتفى بالحد ولا بشرط الزيادة **الفصل السادس**
علماء ذكرناه بان بين الرجل والشها دات اربعاً اشهد بانه يمس المرأة
فلو دات المرأة لم يجز **في** بعض الملة بما ينزل الاحتمال اما بان يذكر اسمها
اسم امها او بعضها بين ما عن غيرها او يشترط ان يكون حاضراً
المولات بين الكلمات **في** ان كل منها باللعان بعد لقائه عليه ولو اذف
يقول ان يلفيه الامام لم يجز بالوجوب قبل الاحكام ولما استقر فلو اذف
حلو من الحاكم مستدبر القبلة ليكون وجهها اليها **في** وقوف الرجل
بين الحاكم والمراة عن يمين الرجل **في** حضور من يسمع للعان **في** وعظ
الحاكم وتخوفه بعد الشهادتين قبل اللعن وكذا المرأة قبل الغضب
في التخليط بالكان بان يلعن من في اسرف البقاء فان كان بكلمة
الركن والمقام وان كان بيت المقدس فوالله حد الصخرة وان كان
بالبدية فمسند من النبي عليه السلام وان كان في الامصار فوالله يجمع
التخليط بالزمان بان يلعن من بعد العصر **في** جمع الناس لها **الفصل السابع**
في الاحكام اذ اذف تعلق به وجوب الحد عليه واذا لعن
تعلق بعينه سقوط الحد عنه وجوبه في حق المرأة ويعلق بالعان
مع احكام ربعة **في** الفراق فله نصير فاشا التحريم الموبد فله
تخل عليه ابد **في** سقوط الجنين **في** استقاء الولد عن الرجل دون
المرأة ولو شرط سواه رقية الولد من الحرقة نفى جنونه لولا ان الاب
لنفه اشكال وكذا الاشكال في العكس بشرط ولا يفتقر العترة
الرفيق الحاكم بينهما بل يحصل بنفس اللعان ولا يحصل العترة لعان
الزوج خاصة ولو فرق الحاكم بينهما قبل اكمال لعانهما كان التفرقة لغير

الاتفاق على الجميع والمنع من استقدام احدهم او بيعه قبله ولو بات ولم
يقرب عتق الوارث وقيل يبيع ولو عتق ثم استخذه اخذ من يذكر ويجوز قوله
فان ادعى بعض المالك انه المقصود دون من عتقه فالقول قول المالك
مع العتق ولو بعد عتق المدين لم يقبل في العتق وحكم بعتقه وان لم يذكر
ليبيع الا بعد موته لرجاء تذكره الا ان يدعى الوارث العمل بفعل يبيع له
مع العتق فان نازع غيره فان كل عتق عليه ولو صدق احد الوارثين
احد المتعدين المتعدين والاخر حكم بعتق حصته كل منهما فبين صدقته
الكتاب الثاني العتق وشروطه البلوغ والعقل والاختيار والقصد
ورقة القرب الى الله سبحانه وتعالى وهو ان القصد في العتق هو العتق
وان بلغ عتق على راي ولا عتق المجهول المطبق ولا عتق الا وقت افاقته
ولا عتق المكر ولا الفاضل ولا الساعي والاسلام والسكان والمعتق عليه
ولا عتق الكافر على راي لقصدية القربة منه وان كان مرتقا ولا عتق
عليه فليس وسفه ولا عتق المالك ملكا تاما كالموقوف عليه والارهن
والمرضى المستسلم فقه عتقه خبرا القصد في اكثر من الثلث على اشكال
يشاء من انه كالاتق وقصد السوق وثبت مال له فلا يطل بعتقه
في ثلثه ومن وجده المعتق لطلان العتق فيما ادعى الثلث فيه فلو كان
يتمتع بثلثه ورجع بالتشقيص كل من الى ثلث حصة ثم كسب ثلثين قبل
الموت فعلى المثلثان يصح العتق في شئ وله من كسبه ثلاثة اشياء ولو
سد اشياء لان المعتق منه في تقدير ثلاثة اشياء من حصة الاولى لان
العبد عتق عليه بقضاء المهر لانه المصلحة فكان كالموكل بالمال ولا
يعيب على الورثة نقصان جزم لعدم وصوله اليهم فالعبد وكسبه

فيغير

في تقدير عتق اشياء فالتى اربعة ويجوز ان يبيع عتقه شئ وله من كسبه
شئ وللورثة ستة اشياء فالعبد وكسبه في تقدير ثمانية اشياء فالتى
حصة لانه يجرى من حصته من الكسب ما قوت على الورثة من نصيبهم
بالتشقيص وهو شئان ويخفى ان يكون للورثة من نفسه وصحان العتق
وكسبه مثلا ما اعتق خاصة وهو كذلك هذا لانه قد اعتق من خمسة
وهي في تقدير خمسة عشر وهو علم عشر من نصيبهم من رقبته
فصل لهم خمسة من نفسه وخمسة عشر من كسبه وعشر من قوت و
يعتق ضعيفا ان يجبر جميع الفقير من كسبه لانه معيوب وبقيته عتق
الناقص عشر من نصيبها من كسبه نصيب الكسب في تقدير عشر في ثلث
العتق فقول الحق منه شئ وله من كسبه ثلث شئ وللورثة شئان فا
لعدد والكسب في تقدير ثلث اشياء وثلث فالتى اشياء فيعتق كله و
ياخذ دسار من ثمة الشئ الذي له من نفسه وله من كسبه ثلث شئ اربعة
فيبقى للورثة اربعة ويغيرون وهي ضعف ما اعتق وعتقه وعلى الاول
يجوز ان يجبر من كسبه ما فقه بالعق فحق ما سبق من الاحكامات وعلى
فيكون بمنزلة عبد كسب ثلاثة اشياء لعتقه ولو اجاز بعض الورثة معنى
وفقه من الاصل وفي حق باقي الورثة من الثلث والعتق ان كالتلف
قطعا يصح العتق وان لم يكن سواه من الثلث في عتقه ولو كان كسب او
له مال لم يجبر بنفسه ويصح عتق مكانه ويغيرون وام ولده وليس لولي
الطفل العتق عند الاصل المصلحة كما في الكبير لانه جزم عدم رغبة الشئ
نفسا من الشقة ولو اعتق مولوك ولد الصغير بعد التعميم صح ولا يصح
قبله ولا لمولوك الكبير بعد ولو اعتق مولوك عن غيره باذنه ونفع عن الامر

الفصل الثاني في احكامه **الكتاب** العتق العتق لان لا يصح الا بغير
فيه سوا اختيار العبد ذلك الاول والعق الحاصل ليس عتقا للحمل والعكس
ولو شرط على العبد شيئا في نفس العتق مثل ان حر وعليك الفدا او
خدمه سنة لزومه الوفاء به وهل يشترط رضى المولوك اشكال اقربيه
العدم في الخدمة ولو شرط اعادته في الرق ان خالف اعيد مع الحاجة
وقيل لا ولو اوفى مدة الخدمة المشترطة لم يعد في الرق وله المطالبة
باجر الخدمة وكذا لو شرط على راي ولا يجزى التدبير من العتق الاول
ويجب عتق من مضى عليه سبع سنين والمومن مطلقا الا ان يغير عن
الاكتساب فيعنه لواعقته ويكره عتق الخائف ويجوز عتق المستضعف
ويصدق لو ادعى بقوله استخرت العفيفة وان حر الكرم الاخلاق
فان ادعى العبد قصد العتق حلفت له فان نكل حلفت العبد وعتق له
فمن عتق اول مولوك يملكه او اولك داخل فذلك جماعة دفعة او نحوها
كذلك في كل بطل وقيل بخير وقيل بغيره ويجوز لحره الجميع لان الاول
وجرت في الجميع كالموكل من سبق فله عشر وفيه ضعف لعدم
العدم هناك اما لو عتق اول ما تولى فقلت ثوابين دفعة عتقا
ولو شرط عتق الاول ولو اشتبه ارفع ولو فقلت الاول مسأ احتمل
طلان العتق لان شرط التفرع وجد في الميت وليس بحال للعتق النجاة
في الحي لاستحالة تعليق العتق بالميت وكذا لو شرط عتق اول من قبل
فمن جملة جماعة عتقوا او اول من ملك فذلك جماعة دفعة ولو عتق
بعض ما يملكه فليس اعتق عبدك فقال نعم عتق ذلك العتق خاصة
وهل يشترط اكثر من الاقرب ذلك ولو قيل اعتقت فلما قال نعم

فان

وهل يقتل اليه هذا الامر لما ركن للفعل ليجتق العتق في الملك الاقرب
ذلك لانه لا يخرج من الايقاع ملكه اياه كالمضغ وانكس بالعتق ياتيه
عنه فلو كان العتق اما الامر بعتقه في الكفاية على اشكال **الكتاب**
الثالث الفطنة ويترتب له طمان التفرع والاعتاق دون ما عداها
من صريح مثل طنة الرقبة وان الله قيد الملك او كذا يمتثل استسالة
او لا سبل في عتق او لا سلطان او اذ صحت شئت او خلت
او الارق في عتق او لا ملك وان الله ولا ولاية للعبد على اولى
عليك او لمست صدى ولا مملوك او يا سبي او يا مولاي او قال
لانت است طالق او حر لم سواي بولك كله العتق اولا ولا بد
من الاتيان بصيغة الانشاء مثل انت حر او عتق او عتق ولو قال
يا حر او يا عتق في التفرع اشكال خفاء من عدم القطع بكونه انشاء
ولو كان اسما حرة فقال انت حرة فان قصد الاجابة لاسم لم يفتق
وان قصد الانشاء للمعق صح ولو جعل مرجع الى يديه فان قصد الاستسالة
لم يحكم بالحرية ولا يكتفى الانشاء مع العتق ولا الكتابة ولا التلقين بغير
الحرية معها ولا يقع الاحتفال فلو عتقه بشرط او وقت لم يقع وان
وجد الشرط ولو عتقه بالتقصير فالاقرب لوقوع ان اعتد الكلام
ولو قال انت حر متى شئت لم يقع ولا بد من استناد العتق الى الملك
او ايقاعها المشاعة بان يقول انت حر او عتق او هذا او فلان و
ثم يذكر ما يميزه عن غيره او يصفك او يملك او يملك اما لو قال اما
لو قال انت حرة او يملك او يملك او يملك لم يقع ولو قال بذكر
او يملك فلا قرب لوقوع ولو جعل العتق مينا لم يقع مثل ان فعلت

وقصد الانشا في الوقوع نظر ولو لم يصدق امته ان وعلما صح فان ايجها
من ملكه اعيل المذمور ولو لم يصدق الملك لم يصدق الا ان يصدق ولو لم يصدق كل
عبد له قدم واعقته انصرف الى ما سقى عليه في ملكه ستة اشهر مضاعفا
ويحل في خمسة الامة او الصدقة بكل مال له قدم او الاقرار اشكال
ولو قصرت مدة الجميع عن ستة اشهر فان تزوجت فانه قريب عتق ولو
الا الجميع ويحل قويا لعدم ضمها ولو علق مدة العتق بعدم الدخول
شلا ولو تزوجت فمعا او اخرج من دونه عتق في اخر من جنونه ويحل
له بيعه قبل ذلك اشكال ولو علق على الدخول ثم باعه ثم عاد اليه
فوق عتقه مع الدخول نظر ويجوز الاشكال لو دخل قبل عوده اليه ثم
عاد ودخل من حيث انه علق على شرط لا يقتضي التكرار فاذا وجد من
اخلت العي من فان شدد انسان بالدخول الزم الحاكم الاعاق فان اعتقه
وظهر كذبهما بطل ويحل العتقة والضمين ولو رجعا فمعا وتم العتق ولو
نذر عتق المعتد ان حل فيه عتقه ان قص وزن المعتد عشر شهرا
عند الحاكم بالتصديق بعتقه وان علق عتقه قبل فظهر كذبهما عتق ويحل
التقيد وظهر انه لا يفتق بالشرط الذي يحكم الحاكم بعتقه به وفي ضمينهما
اشكال حسن ان الحكم لم يحل شيئا دهما بل جعل يديه ولو شهدا
به ولاه لربا شرا لحل ليعين فقدم الضمان بشهادته اولى ومن ان عتقها
الكاذبة سب سب عتقه واللاه ولا عتقه حصل بحكم الحاكم الذي
على الشهادة الكاذبة ولو حله اجنبى ليعين عالما بالذنب كان اولى
فناء المالك اولا على اشكال ومال العبد لمولاه وان علم به حالة
العتق ولم يمسح على راعا ما مال المكاتب فله وان لم يعلم به المولى

عز

سند عتقه وعتق المراضع من الثلث ان مات في المرض وكان متبرعا
ولو اشترى امته نسبة فاعتقها وزوجها ومات قبل الاصل لا تركه قبل
بطل عتقه ونكاحه وتزويجه على البايع فان حملت كان الولد في الرواية
عتاق من سائر الاثر بغير عتق بطلان العتق وعدم رق الولد ويحل
الرواية على المراضعة **قوله** اذا عتق العبد او عتق بغيره او عتق بغيره مولاه
عتق ولاولاه لاحد عليه واذا اسلم المملوك في دار الحرب ساقيا
على مولاه وخرج اليه عتق واذا مات انسان وله وارث رق ولا
وارث له مولاه دفعت قيمته من الشركة **والعق** **الفصل الثالث**
في فوائده وفيه مطالب **المطلب الاول** السراية من عتق شخص
شاعرا من عبد او امته عتق عليه اجمع وان عتق شخصا لم يمسح
مشرط قوم عليه باقية وسرى العتق فيه بشرط وان بعد **الاول**
ان يكون المعتق مؤسرا بان يكون مالك قيمة نصيب الشريك فاضلا
عن قيمته وبه وليته له ولغيره له ودست ثوب وفي بيع مسكنه
اشكال ولو كان من مسرا عتق نصيبه خاصة وبقي العبد في ملك
ماقيه بجميع السقي لغير مولاه نصيب الرقبة شئ على اشكال ولو
عجز العبد او امتنع من السقي كان له من نفسه بقدر ما عتق ولشريك
ما بقي وكان الكسب بينهما والنفقة والمطهر عليهما فان هاهنا مولاه
صح وتناولت المهايأة المعتاد والناذر كالصد ولا اعطاء ولو كان
موسرا بعض الحصة قوم عليه بقدر ما يملكه وكان حكم الباقي حكم
المالك من مسرا والمدين بقدر ما له مسرا والمريض بمسرا فيما زاد
على الثلث والميت بمسرا مطلقا ولو ايسر بعد العتق لم يقبل الحكم في

ويرثه فان فقدت فالمعتق ولاشئ للشريك سوى القيمة وبثت
احكام الحرية من وجوب تكاليف الحد وغيره **قوله** او لم يوفد الفدية حتى
المسرى عتق الباعين وكانت القيمة في قيمته صر بها الشريك مع الغربة
ان لم يشترط الا اذا عتق الضيب خاصة **الاول** فلو عتق حلالا ولم
يوفد القيمة حتى مضت فليس على المقتن الا ان يوفد العتق وان شرط
الاذا قوم الولد انشيان قلنا بالسراية في الحل **قوله** او لم يوفد الفدية
سأحل وعلى القيمة ان لم يشترط الا اذا لم يوفد شئ **قوله** او لم يوفد
شركة عتق نصيب موسرا فانك حلف وكان نصيب المتزوجا ونصيب المثل
حزبا ولو شرط الاذا بقي راقا نصيبا ولو كمل استحق المدين بالدين المزد
قيمة نصيبه ولم يعتق نصيب المدين عليه **قوله** خاصة بغير القيمة بغير العتق
ولو مات احد من تركته ان لم يشترط الا اذا ولو عيب او افسر اخذ حتى
يرجع او يوسر ويؤخذ القيمة ولو اختلفا في القيمة قدم قوله المعتق مع
وقبل الشريك لا يرفع منه ولو ادى صناعة تزيد قيمته قدم قول المعتق
قلنا الا ان يكون العبد حسنا لها ولم يعين زمان يمكن تعدي فيه فيقدم
قول الشريك وان سقى زمان احتمل قويا بعدم قول المعتق لاصالة الزمان
وقول الشريك لاصالة عدم التجدد ولو اختلفا في عيب قدم قوله
الشريك مع يمينه ولو كان موسرا وحلها وتجددوا احتمل تقدم قوله
المعتق لاصالة السراية وعدم التجدد وقول الشريك لاصالة سببه
من العيب حين الاتفاق ولو اعتق انسان دفعت قيمته حصة الثلث
عليها بالتسوية اختلفت حصصهما اراشفت ولو كانت احدهما معتق فقدم
على الموسر ولو كان مسرا البعض قوم عليه بقدر ما ملك وعلى الآخر

دوم

ان قصد الاستمرار فله ان كان موسرا وبطل عتقه ان كان مسرا
وان قصد الحرية لم يقيم عليه وان كان موسرا لم يمسح على العبد
في قيمة الباقي وقيل مع اعتداسه يستقر الرق في الباقي **قوله** ان
يعتق اخياه سواء كان شرا او قاتبا او غيرهما ولو وفدت شخصا
من ابيه لم يقيم عليه على راي ولو اقب او اشترى سرق ولو قبل
الولي صفة ابي الطفل عنه العتق ولو قبل صفة البعض اعتق البعض
وفي اللقب يراشكال عتقا من ان يقول الولي كقولك لو كمل ومن
دخوله في ملكه بغير اخيائه فان قلنا بوجوب التقويم لم يكن للولي
قوله للفرز وكذا لا يقبل الوصية ولا الهبة مع الضرر ولو اوصى
بابه الفقير العاجز ولو كان الطفل والمجنون مسرا صار ان يقبل
الولي صفة الشخص **قوله** الا يتعلق بحل السراية حق لازم
كالوقف والا فزب السراية في الزهد والكفاية والاستقلال والتز
ولو اعتقا دفعة لم يقيم حصة احدهما على الاخر ولو تزوج فكل للث
ان شرطت الا اذا كان الاول مسرا **قوله** السراية تكن العتق نصيبه
او لا فلو عتق نصيب شركة كان باطلا ولو اعتق نصف العبد
انصرف الى نصيبه ولزم التقويم ولو اعتق الجميع صح وزم القيمة مع
الشرايط هل يعتق اجمع باللفظ او بالادلا ويكون مملوكا فان ادى بآيت
العتق من وقت النجاسة وان لم يوفد بان استقر الملك في نصيبه
لما ملكه اشكال ويخرج على ذلك مسائل **قوله** للشريك عتق حصته
قبل الا اذا ان شرطناه والا فلا واسر له انصرف فيه بغير العتق
على القولين **قوله** ثبت الحرية في الجميع قبل الا اذا ان لم يشترط فيه

بالباقي والاولا على قدر العتق والافترق بين ان يكون الشريك سلبا
او كافرا او كان العتق كافرا ان سوانا **الاعتاق** عتق الكافر والافترق
ولو اوصى بعتق بعض عبده او بعتقه وليس له سوانا لم يعظم على الورثة
باقية وكذا لو اعتقه عبده وعتق من الثلث ولم يعظم عليه والاعتاق
بقيمة الموصى به بعد الوفاة وبالمخرج عند الاعتاق والاعتاق في قيمة
الشركة باقل الاسمين من حين الوفاة الى حين قبض الوارث لو كانت
الثلث بعد الوفاة غير معتبر والزيادة تمت على ملك الوارث ولو كان
كل من الشريكين الموصرين على صاحبه عتق بضيعة حلقا واستقر
الرق بينهما ان قلنا انما يفتق بالاداء وان قلنا بالاعتاق عتق ولو كانا
معتبرين عند من ظلم العبد ان يحلف مع كل منهما ويصهر او يحلف
مع كل منهما ويصير بضيعة حر ولو كان واحد منهما عدلا كان له ان
يحلف معه وعلى ما اخبرناه من الاستسعا خرج بضيعة كل منهما
عن يد مخرج العبد كله ويستقر في قيمته لا عتاق كل منهما بذلك
وفي ضيعة واحدة شري احداهما بضيعة صاحبه عتق عليه ولم يشر الى
العتق الذي كان له ولا يثبت له عليه ولا ولو اكتب نفسه في ضمانه
على شريكه ليس له ما استزاه منه لم يقبل اما الاول فانه لان على العبد
ولا لا يقيده سواء وفيه اشكال اقربه اننا الاول لانه اذا لم يوص
المعتق بغير قيمته له المال الاعتراف بالبيع له بالاستحقاق فلو مات قبل
العبد وورث العبد وارث المال الاول فانه اكتب بالبيع نفسه بعد
الكتاب المشتري فتم قول السابغ ولو اشترى كل منهما بضيعة صاحبه
عتق اجمع والاول لا لاحدهما عليه فانه اعتق كل منهما ما استزاه ثم اكتب

٧

نفسه في ضمانه ثبت الوفاة ولو اقر كل منهما بانه كان قد اتفق وصدق
الاخر في ضمانه بطل البعان ولكل منهما الاول على نفسه ولو كان احدهما
معتقا والاخر موصرا عتق بضيعة المصير وحده ان يشرط الاداء ولا يشرط
شهادة المصير عليه ويحلف الموصر بغير من القيمة والعتق بمعا والاول
لا جودها في بضيعة المصير ولو اقام العبد ضمانا حلف معه واعتق
بضيعة الموصر ولو اقر المصير من الثلث بضيعة موصرا واستقر برق
الاخرين ان لم يقبل بالاستسعا فان اعتق الثاني بضمه وكان موصرا
سواء في حصة الثلث وكان ذلك الاول للثاني واذا دفع المعتق قيمة
بضيعة شريكه عتق بعد الدفع ليقع العتق عن ملك ان قلنا بعتق الاول
وكذا اذا دفع قيمة باق بضمه ولو استقر العبد على المصير العتق فلا
يجوز للعبد عليه اما لو اصر قبل الدفع فانه يضمن القيمة وعلى ما
اخبرناه من التقاية الاقرب انه قبل ما ملوك في حصة الشريك ويحلف
ان يكون حرا والمال في ذمته واذا مات احد مولا بغيره المتعاقبة على
الاولى ريث بعد الرقية والتساعي كالمكاتب المطلق متفق منه بقدر
ما يردى وان اخشا المعايه فانه يستقر حين اعتقه الاول فانه اعتق
الثاني لم يصح ان قلنا بغيره بالاول والاصح ولا معاقبة عليه ولو اعتق
المصير حصة ما يراه الثاني او قاسمه كسبه ثم مات العبد في بطنه مال
لم يكن للمالك فيه شيء لانه حصل بغيره الحر ولو كان له نصف عديدين
مساويين لا يملك غيرهما فاعتق احدهما شري الا بضيعة شريكه لانه
موصرا نصف من الاخرين ان اعتق الاخر عتق لان وجوب العتق لا يفي
عتقه ولم يبرأ لانه موصر ولو اعتق الثاني في مرضه لم يصح لان عليه ما

القرعة ومثلها الكثرة اذا حصل العتق لبعضهم من اعتق احدهم
ولو يعين ثمرات قبله قبل قبض الوارث وقبل القرعة ومن عتق
في مرض الميت ثلثة اعيد لاسل سواهم دفعة اخرج واحد بالقرعة
ولو ورث بلك بعتق الاول فانه ادخل الثلث فدفعتهم بغيره ولو نقص
الكل من الباقي بقدره وكذا لو اوصى على ترتيب ولو اشتهر او جمع اقرع
والترتيب كالوصية ولو قال الثلث من كل واحد مكر عتق في كل القرعة
اشكال ولو مات احد اقرع بين الميت والاخيا فان خرجت على الميت
حكم بغيره حرا والارقا ولا يحسب من الشركة ويقع بين الحيين فيقر من
يقع عليه القرعة ان وفي الثلث من القرعة السابقة ولو عجز اكل الثلث
من الاخر وان فضل منه شيء كان الفاضل رقا ولو كان موته بعد قبض
الورثة له احسب من الشركة ولو دبرهم ومات احد قبل المولى بطل
تدبيره واقرع بين الحيين واعتق من احدهما ثلثهما ولو اعتق ثلث اما في مرض
الميت لا يملك سواهم اخرجت واحدة بالقرعة فان كان فيها حل فحل بعد
الاعتاق بغير اجماع وان كان سابقا فالاقرب الرقية ولو اوصى بعتق
عديدين من الثلث لزم الوارث اعاقته فان امتنع اعطاه الحاكم ويحكم
بحريته من حين الاعتاق لانه من الوفاة فاعاقبته جميعا للوارث
على ارضي ولو اعتق الموصي شخصاً من عدي ثمرات موصرا ولا يبرأ
فان لم يكن غير عتق لثمة ولو حلف شخص بضعف قيمة الشفيعين
الباقي فقوم عليه وعتق على اشكال يشأ من اسعال الشركة الى الورثة
فلا يفي شيء بعتق من للشريك اما الواوحي فالاقرب عدم التقويم
وكذا التدبير ولو عجز من يستغرق بعد الحكم بالترقية لم يرحم من

المطلب الثاني عتق الشراية فمن ملك احد ابناؤه اعنى اصوله وفروع
عتق عليه سواء دخل في ملكه باختيار او غير اختيار وسواء كان للمالك
نحوك او امرأة وكذا لو ملك الرجل احد الفروع عليه نساء او مراهقا
ولا يفتق على المرأة سوى العهود بين ولو ملك احدهما من الرضاع يفتق
عليه لو كان نساء عتق عليه ويثبت العتق حين تحقق الملك ومن يفتق
عليه بالملك كله يفتق بعبده لو ملك ذلك البعض ولا يقوم عليه
لو كان معتق ولا مع سائر لو ملكه بغير اختيار ولو ملكه مختارا
موسرا فالاقرب التقويم وهل تقوم اختيار الوكيل او اختيار جاعل
مقام اختياره عالما فيه نظر ولو اوصى له بعض ولد فأت قبضه
قبضه اخر له سره على الميت ان خرج من الثلث فكان قبل في الحرة
ولو اوصى له بعض ابن امه فأت قبضه اخر له لم يقوم على الاخوات
المملوك حصل الميت فله فكان له بغير اختياره ويحلف التقويم و
كذا الاحتمال لو مرجع اليه بعتق فريضة عتقه بالحب ولو اشتروا
واجبى صفقة فريضة عتق كله مع سائر ومن حصة شريكه ولو اشترى
الزوج والورثة امة صفقة وهي حامل بنت الزوج حصة الزوج على الاثر
وعتقت البنت بعتقها معا لانها بنت الزوج واخته لانه وليس لاحدهما
على الاخر شيء وكذا لو ورثت لها فتيلاها دفعة ولو قبلها الابن او لا
عتقت هي وحدها ومن التهمة وحل هو الزوج او الوهاب اشكال اقربه
الثاني فله نصف التيمين والاقل زوج نصف قيمة الام ولو قبل الزوج او لا
عتق عليه والاول فله ثم اذا قبل الابن عتقت عليه الام كلها ويتقاسم على
الاول ويذكر كل منهما الفصل على صاحبه وكذا الوصية **المطلب الثالث**

٨

مولى صاحبه وان استمر مولاه واجتبه واعتناه فولاه به بنافضان فانما
بعد الحق الاول فليست كنهه نصف ماله لا يمتلئ نصف مولاه على اشكال
ولم يمتلئ الحق فاستقره رجل فاعتقه بطل ولا الاول وصار الاول لثالث
وكذا لو اعتق ذمي كافرا فزيت الاخرى فاستقر اما لو اعتق مملوكا
وصوغه فزيت الى اخر الحرب فزيت فاستقر اما لو اعتق مملوكا
احتل ثبوت الولاء للمنافق اذا خرج من الاول لشبهة اولاه وهو موصوفه فلا يمتلئ
بالاستيلاء وبعبارة لعدم الاولوية ولو استقر عبد استقر الحق ولا يمتلئ
لوجوه على اشكال ولا يمتلئ الحق في ركوة او كسافه ولو يمتلئ ولد من
الزنا فالقريب عدم استقرار الحق وعلى الرق فان اعتقه بغيره فله ولاؤه
ولو اعتق عبدا ففكاه غيره من غير اذنه فلا ولا ولو اعتقه بغيره فله ولاؤه
فالولاء فلاذ ان يتبع مولاه كان عوض اولاه ولو قال للمستبد اعتقه عنك
والغن على فالولاء للمستبد على اشكال وعليه الغن ولو اوصى بالعتق
بغيره فالولاء له ولا يمتلئ الولاء بالانقطاع ولا بالاستلام على يد **الثاني**
الثاني في حكم الولاء وحكم الولاء العسوية فيمنع الميراث ويجعل العقل ولا
يثبت الولاء لامرأة على اطلاقها استقر الحق فله الولاء عليه وعلى
احفاده وعتقه وصيقه كغيره ولا يصح بيع الولاء ولا هبته ولا انشاء
زبيح وغيره ويجوز نقل حق العتق بموته وبثبوت اشكال يشأس قوله
عليه السلام الولاء لحمه كحلم الغنبي والا قرب لعدم بغيره بغيره به اجماعا
ولو كان العتق جماعا فالولاء بينهم للمصنوع كما لا يكونا وبنوا او بالتوقيف
ولا يثبت المم المامع فقد كل نسب للعق فلو خلفت العتق وارثا
بعيد اذا فرضا وغيره لم يكن للمم من يمتلئ الزوج والزوجه نسبهما الا

دعا

والباقي للمم مع فقد كل نسب ولعدم المم المم يكون الولاء الاولاد
ذكورا او انثا وقيل ان كان رجل وقيل ان كان ولد الذكور خاصة رجل كان
المم او امرأة وقيل ان كان رجل كان ولد الذكور خاصة وان كان
امراة فلعقبها دون اولادها وان كانا ذكورا وقيل ان الولد الانثى
الاولاد فان العتق فيهم فزيت فيهم احد من الاقارب ويقوم اولاد الاولاد
مقام اباؤهم عند عتقهم ويأخذ كل منهم نصيب من ميراث العتق فان عدم
الانثى والاولاد فاولادهم وميراث الاخوة ورجل يريث الاخوات قبل
بعولهن لجهة كونهن النسب ويستثنى الاخوة والاخوات والجدات فان
فقدوا اجمع فالاهتمام والعاقبات واولادهم الاقارب بنو الامه والجدات فان
من يثرب الام خاصة من الاخوة والاخوات والجدات والجدات والاخوات
والجدات فان لم يكن للمم قرابة فاولادهم المولى المولى فان عدم قرابته
مولى المولى لا يبعد عنه انت واهل المم والمولى من ممتلئ الاب وكذلك ممتلئ
ممتلئ الحق والمولى من ممتلئ الحق **الثالث** في جرح العتق بغيره
اوصى بغيره ان يكون الاب عبدا حين الولادة فان كان حرا لاصل ميراثه
مولاه فلا ولا على ولده وان كان مولى ثبت الولاء على ولده لولاه ابنا
والاخرى ان يكون الام مولاه فلو كانت حرة في الاصل فلا ولا **رابع** ان
يعتق الاب فلو مات على الرق لم يحل له ان يخل فلو اختلف السيدان
فقال سيد العبد مات حرا فمولى قول مولى الام لصله بقا **الذي** ان لا
يأبى العتق فلو مات السيد عبدا واعتقه مولاه او اعتقه حرا مع
ايمهم فلا يخل ولا يخل بهم احدا لا بعد العتق من مملوك فولا وهم لولا هم
ولو كان ايمهم حرا في الاصل فلا ولا ولو كان ايمهم ممتلئا فولا هم

لولا ايمهم ولو اعتق ايمهم بعد ولادهم او بعد الحمل بهم اعتبر الولاء من على
ايمهم الى مولى ايمهم وهل يشترط في الحق الحقيق النسب اشكال واذا
اعتق الولاء الى مولى الاب ثم اعتق مولاه عاد الولاء الى ايمهم فان فقدوا
فالى عصبائهم وهكذا فان فقدوا فالى من المهر فان لم يكن رجع
المهر الى المهر والمهر يجمع الى مولى الام حلال ولو لم يمتلئ الاب لم يكن اعتق
الحرة اعتبر الولاء الى معتقه فان اعتق الاب بعد ذلك اعتبر الولاء الى معتق
الاب من معتق الحرة وهذا جرح الولاء ولو كان الحرة بعدا فاعتق بغيره
الولاء اليه فان اعتق بغيره اعتبر من معتق العبد الى معتق بغيره
فان اعتق الاب اعتبر من معتقه وعلى هذا ولو كان الحرة حرة في الاصل
والاب مملوك فزيت مولاه فمولاها حرة او حرة او حرة في الاصل
وستقبله حرة الحرة ولو كان الانثى رقا فاعتقت الام فزيت مولاه
سنة اشهر فان قلت ان السرية الى المهر لغير الولاء لا يمتلئ عتقها لما شرع
ولو كانت به لاكثر من سنة اشهر مع هذا الزوجية لم يحكم بركة ولا حرة ولا
حديثه بعد العتق فلا يمتلئ الرق ولا يحكم بركة بالعتق ولو انكر الممتلئ ولد
زوجه الحرة وتلا عتقها فولا الولد للمولى الام على اشكال وكذا لو تزوجها
الاب جاهلة او صالحة مع قوة الاشكال فيه فان اعترف به ابو عبد الله ان
لم يرثه الاب ولا المم على الاب لان النسب وان عاد فان الاب لا يرثه ولا
من يتقرب به ولو ولد مملوك من معتقة ابنا فولاؤه وولاه اخوته منها
لمولى امه فان استقر الولد امه عتق عليه والمهر ولا اولاده كغيره الى على
اشكال وهل يجرى ولا نفسه اليه فزيت حرا لا ولا عليه او يقي ولا ولا مولى
امه اشكال يشأس من كون الولاء ثابتا على العوبة ويزم مع انه ولد ومهر الرق

دعا

دعا

[illegible][illegible][illegible][illegible]

مدیر

[illegible][illegible][illegible][illegible]

206

[illegible]

وہو

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

104

قوله في قوله تعالى
وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَبْرَارُ الْمَلِكُوتِ

قصة عبد بن حمزة مثله ويصفه مكاتب ان لم يصح فليس سعي
المكاتب وان صح بقوم يضعه رق فليس سعي العبد وان عجز عن الرق
الورثة يعتبر اليه عليه هذا الواعية ولو اراد احمل ذلك ايضا اشارة
الاباء والعق والاطلاق مع الصور والعرضين ثم مال الكفاية لانه كما
لا زمان المعنى ولا فرق بين الاباء والعق في المطلق ولو اراد يعقته شتم
مات ولا شيء غير مقتلته محله ولا لاسطر المحال ولو قتلناه مكاتب
يجوز بعد الاداء لا يصح الوصية وقبته وان كان شتمه ولا كما لا يصح
بيعته ولو ارادى لم ينفع عليه اوعاه عليه نفق المحارز اشكال ولو
اضاع الوصية الموردة والفرج تركه قال اوصيت الله به مع محرم فصح
كتابته ويجوز الوصية بمال الكفاية ومعهم لو احدثوا اثنين ولا حصر
للكفاية الفاسدة لا يقع الا في موصي بقرينة صح ولو ارادى بها في
ذمته لم يصح ويصح بالتوفيق منه ولو ارادى بمال الكفاية الصحيح خرج
من الثلث والوارث تقبضه وان انظر الموصي له ولو ارادى بقرينة
للوصي له تقبضه وان انظر الوارث ولو قال صفوا عن المكاتب
ساكننا الكفل فالأقرب المحارز والى اللفظ ما قال صفوا عنه سا
كنا من مال الكفاية هذا المجمع لم يصح لأن من التقبض ولو ابرئ ثلثا
صح وان قل ولو ارادى له ثلثا ما يقع عليه فهو وصية بالثلث وادى
زيادة ويقسمها الى الورثة ولو قال صفوا الأكثر وشله فهو وصية بمال
عليه ويطلق في الزائد لعدم محله ولو قال أكثر ما عليه ويشترطه
فذلك ثلاثة ارباع وادى زيادة ولو قال صفوا لى محرم ثلثا وصفوا سا
محتار ولو قال صفوا محاربا عبد الوارث ولو قال صفوا الكرم محرمه ونحوها

عنه كثرها ولو قال منعوا اكثر من مرة احتمل ان يراد على النصف منها وواحد
اكثرها فقدر ولو كانت اوت قدر صرف الى الاول ولو قال منعوا وسط
محمومة وكان فيها اوسط واحد تعين مثل ان يترادى فدا واجلا و
عدد ما سركا ثلاثة والنجسة والسبعة فالثاني والثالث والرابع او
ولو كانت اربعا واختلف المعتد كذا ما به والمائتين والثلاثمائة فالثاني
وسط ولو ساء وفي المعتد واختلف الاجل مثل ان يكون اثنان كل واحد
الى شهر وواحد الى شهرين وواحد الى ثلاثة اشهر تعين ما هو الاكثر
ولو انقضت الثلاثة في واحد تعين ولو كان لها وسط فدا واجلا وعدا
مختلفة فيه فالاحتمال الى الورثة في التعيين ولو ادعى المكاتب ارادة
شيء منها خلف الورثة على نفق العمل ويعتق ما اراد ولو كان له في
مرا فواوسطه واحد وان كان شفعا كاربعة اوسنة فواوسطه اثنا
ويصير تدبير المكاتب فان عجز وصفت الكفاية بقي التدبير وان ادى
عق وطل التدبير وان مات التدبير اذ انه يحجز عقوق بالتدبير
ان حله الثلث وان لم يخرج من الثلث عقوقه بعد الثلث وسقط
من الكفاية ما عجز عنه وما في يده له ولو ادعى يعتقه عند العجز
فادعاءه قبل حلول الضم لم يعقل لانه لا يرجع عليه شيء عجز عنه فان حله
خلف اذ لم يعقل في يده مال ان ادعوه واذا اعتق كان ما في يده له ان لم
تكن تامة فصح لان العجز لا يمنع الكفاية بل يقتضي به ولو ورثة عتق
المكاتب من عجزه مئة لم يبرأهم ولا له لهم ولو اعطاه لوصي له بماله
الكفاية لم يعتق ولو اراد من المال اعتق ولو عجز فاسترقه الوارث
كان ما فيه الموصي له من المال له والتعجيل الى الورثة لان الحق ثبت

م

لهم تعجيلهم وتصيير عبد لهم ويحتمل الموصي له لتأمله على العتق الاول
ولا نه حق له وله التصبر به ولو ادعى المالك للمساكين ونسب قيمته
فمنه اليه عتق وان سلمه الى المساكين او الى الورثة لم يعق ولو اراد
لان التعيين الى الوصي وان وصى بدفع المال الى غيره لم يعتق
منه ما لم يكن قد اوصى بقضائه بوجه مطلقا كان على المكاتب الرجوع
بين الورثة والعتق والمقتضا ويدفعه اليهم بحضرة لانه المال للورثة
ولهم العتق في جهات القضا والمقتضا يقتضي حق فيه لانه له منهم
من التصرف في الذمة قبل القضا **المطلب السادس** في حكم الولد لا
يدخل الحمل في كفاية امته ولو حملت بمولود بعد الكفاية فحكمه حكمها
يعق بعقبها شرط كانت او بطلت ولو اعتق من المطلقة بعضها
اعتق من الولد بغيره ولا يكون مكاتب وان اعتق بعقبها لان الكفاية
عقد معاوضته ولو تزوجت بمكاتب كان اولادها احرا ولو حملت من مولود
عجزت من نصيب ولها الوفاق عليها شيء من مال الكفاية بعد موت
المولى فان عجزت في الباقي ولو لم يكن مولودا فالكفاية على المولى
عتق ولها المكاتب وفيه اشكال شيئا من منها من الاستقامة كسبه
عند الاستراق على العجز واذا اتت بولد من زنا او بمولود فهو عتق
على ما يشاء فان قيل فعلى قوله فانه فتمت لانه يتعين به وما كسبه و
ارث حياته فانه موقوف فان عتق فله وان رفق فليده ولو
ارثت امته على العجز وصير المولى بالعتق كان له الاستقامة ولو ارثت
الولد قبل عتق امته واسترقا فانه لانه وفقت من كسبه فان قصر
فالكفاية على المولى لانه لورق كان له وفيه نظر ولو كان الولد اثنى عشرين

ام ولد سوا كان ذرا او بعد صحيح شرط فيه الولد للمولى وسوا ملكها
حامل فقلت في ملكه او ملكها بعد ولادها ولو ارادها احرا بان يطا
اته غير اسمته في ملكها قبل شيرام ولد ولو تزوج امه غير فاعلمها
فتملكها لغير ام ولد وان شرط الحرية ولو ارثها فانت بولد يكون
معتق وبعد الشرا وقبله قدمت اصله عدم الحمل على عدم الاستيلاء
او الوفا فانه يفتق الاستيلاء قطعاً وفي افتقار نفي الولد الى المعادن
اشكال ولو وطى جارية ولده الكبير والصغير قبل التزويج فحملت لغير
ام ولد وان قوم على الصغير صارت ام ولد وعليه قيمته الجارية وفي
المهر وفي الكفاية المهر ومن القيمة ولو تزوج امه ثم وطىها فحمل
بغيرها فان عتق منه فالولد حر وبث الامه حكم الاستيلاء ولو ملك
امه او اخته او بنته من الرضا اعتقن على الاصح وقيل لا يعتقن فلو ط
احدا من مملوكها وبث فعتق حكم الاستيلاء وكذا لو ملك وبنه فاعلم
سوقها او ملك الكفاية امه سلبا فاسودها او وطى امه المهرجة
او وطى المال امه المصارية فان حكم الاستيلاء ثابت في ذلك كله و
حلت حكم الاستيلاء في الارحوق بالذهب الى المهرقن حتى يجب على
الراهن الواطي ان يجعل مكانها رهن او يوفيه الدين والا قرب
المنع ان لو كان سواها والا لزم ما امه القراض فانه سلب القراض بها
وان كان بها ربح جعل الربح في مال المصارية واذا وطى الكفاية مستم
الكافرة وحلت فاسلمت قبل ربح علي وقيل يحال عنه وبنيما ويجعل
على يد امه فقتله وامنا تحت حكم الاستيلاء باسوان ان تعلق منه بحر
انما تعلق بمولود من مولاها في موعدين ان يكون الواطي عبدا فذلك

م

للمولى وعليها فان وطى لشيعة فعليه المهر لانه فان حملت صارت ام ولد
فان عتقت الام عتقت ولا اجمعت من نصيب ولها عند موت
مولاها ولو مات مولودا وقت باخر عن الكفاية فمهر مولا السيد
مع البين ولو اختلف السيد والمكاتب في ولده فقال كل منهما انه
ملكه بان تزوج المكاتب امه سيده فتراسها فبذل الكلام فضا
تأني به حين الزوجية للسيد وبغيرها له فيقدم هنا قول المكاتب ليقو
يدع عليه والمكاتبته وان كانت برضا على الولد الا انه لا يدعى الملاك
بل الايقاف واليد يعنى الملاك لا الايقاف ولو استولى المكاتب
جانبه فمولا كفايته يعتق بعتقه ويقر بقره والمولى عتقه على اشكال
والجارية ام ولد المكاتب ليس له بها **سباب الاول** المشرط
رق وقطرته على مولاه غلاف المطلق وكثير الصوم ولو كثر البتق
او الاطعام لم يجز به ولو ادعى المولى فالوجه الاجل **القائمة** لو ملك
المكاتب نصف نفسه فكسبه بینه وبين المولى ولو طلب احد هيا
المهايا لم يجز لاجابا على اشكال **الثالث** لو اراد بعض الورثة
من نصيبه من مال الكفاية عتق نصيبه ولم يقيم عليه وكذا لو اعتق
نصيبه على اشكال **الرابع** اذا مات المولى فلورثته مال الكفاية
للمصن فان ادعى الميراث في حق حقه عتق ولو ادعى الى البعض كل
حقه دون الباقيين لم يعتق منه شيء ولو كان بعضهم غائبا دفع الى
وكيله فان منعه فالحاكم يعتق بالاداء وكذا المولى عليه **المقصد الرابع**
في الاستيلاء وفيه سلبان **الاول** في تحققه وهو ثبت وطى امه
وضلعها منه في ملكه فلو وطى امه عتق مولودها فلو كان ثم ملكها لغير

م

مولد الموطنة وقلنا انه يملك بالتمليك وان يكونه الرابح كذا استرى
جارية للفقير فان الجارية مملوكة ولا يثبت حكم الاستيلاء في الاول
واساق الثاني فان عجز استرق الولي الجميع وان عجز صاب ام ولد
ليس للمالك بيعها قبل عجزه وعنده ان عفاق منه في ملكه بوطيخ
او عجزه كالوطنة للفقير والغناص والصوم والاحرام والظهار والادلاء
ولم يعلت وعجزه ملكه لم يكن ام ولد سواء علقت بمولود كانا والعقد
مع استراط الولد او بحركه لغزور والمشتري اذا عجز الاستحقاق ان
تضع ما يظهر انه محل ولوعقه اما الطرفة الاقرب عدم الاعتداد بها
المالك الثاني في الاحتكام ام الولد ملكه لا تنفق بموت المولى
بل من نصيب ولدها فاذا ماتت مولاه جعلت من نصيب ولدها و
عقدت عليه ولو لم يكن سواها عتق نصيب ولدها وسعت الباقي
ولا يقيم على الولد وفاته الشتر ان كان له ولدها سال اذ يمتنع منها
منه وهي قبل موت مولاه مملوكة له يحدد له التفرق فيها بما شاء
سوى المخرج من ملكه بعين الحق وليس له بيعها ولا هبتها وله وطها
واستخدامها وعتقها في مكان وعجزها وملك كسها وتره عجزها فورا
كنايتها وتبنيها فان مات ولدها قبل مولاه عجزت طلقا بحوزة بيعها
وصبتها والتفرق فيها كيف شاء ولو كان ولدها حيا احتل الحاقه
بالولد ان كان وارثا ومطلعا والعدم وكذا بحوزة بيعها مع وعجز ولدها
في من رقتها اذا كان دينيا على مولاه ولا شيء له سواها والا قرب عدد
استر لا يموت المولى وكذا بحوزة بيعها لو كانت رجلا وهل يحوز رجلا فيه
نظر ولا فرق بين المسئلة والكا فتره وكذا المولى ولو ارادت ليرجع حكم

المرء

الاستيلاء وفي رواية محمد بن قيس عن ابي قرطبة السلمة ولية نصرانية
اسلمت عذرا بطلا ولدت منه غلاما وماتت فاعتقت نصرت وتزوجت
نصرانيا ولدت فقال ولدها لافان سيدها ويحبس حتى يضع فاذا
ولدت فاقبلها وقيل بغيرها ما يغفل المرتبة ولا يبرى حكم الاستيلاء
الى الاولاد فلو تزوجت بعده او تبين شرب رقية اولاده كان اولادها
منه عبدا بحوزة بيعهم وعجز المولى وبعد وفاته وبها في ام الولد لوقه
سودها ويصح الوصية لام الولد من مولاه خاصة ويقع من الوصية
فان قصرت عن قيمتها عتق الفاضل من نصيب الولد وقيل يقو من العيب
ويقطع الوصية ولو جئت ام الولد خطا تعلقت الحاقه برقتها وتصح
الولدين دفعا الى الخفي عليه او باقا لغيرها سواها ومن نكحها ما قبل
الامر من من ارث الحاقه وفيها على ابي راي لا يثبت على المولى العدا عينا
ومع الوقع يملكها الخفي عليه او ورثته ملكا مطلقا له معها والتفرق
كيف شاء ولو جئت على جماعة تختار المولى ايضا بين العدا والدفع اليه حكم
قدر الحاقه بات هذا ان جئت ثانيا قبل العدا ولو جئت بعد تختار المولى
بين العدا ثانيا وبين التسليم الى الثاني ولو كانت الحاقه على مولاه
او على من يرثه مولاه لا يخرج عن حكم الاستيلاء ولو مات قبل ان يبرأ
التسليم يجب على المولى حتى ولو رفضت قيمتها واراد العدا نكاحها فبقيها
يوم العدا ولو زادت زاد العدا ويجب فيها مبيعة ببيع الاستيلاء
ولو اكتسبت بعد حيايتها شيئا فهو لولاها وله الخفي عليه ولو اكتسبت
بعد الدفع فهو للخفي عليه ولو اختلفا مقدم قول الخفي عليه ولو اختلفا
سودها عليه فبقيها وكذا الوصية عليه الارش ولو باعها سواها لم يبرع

بالله او اوصت بالله وحلفت بالله او اشهد بالله افعتقت ولو قال
اقسم او احلف او اوصت او حلفت او اشهد بحرية او قال وحق
الله تعالى على الاقرب واعزم بالله وحلف بالطلاق او بالعتاق
او بالتصريح او بالظهار او بالخلوات المشتركة كالنكاح والامانة عليهم
المسلم او الكعبة او القرآن وحلف الا يبرأ او يبرأ من النكاح
او بالبراء من الله تعالى ومن رسوله او احدا لائمة عليهم السلام على
راى او قال هو يهودى او مشرك او عيسى حران كان كذا او يمان
اليعربى بنى لم ينفق وخروفت القسم البثا والتا والواو والواو
ونوى من دون حرف افعتقت وكذا لو قال ها الله او ايمان الله او
امر الله او من الله او والله ولو قال فاقسمت او اقسم اردت الخا
او العزم قبل منه والاستثناء عبثية الله تعالى بوقت الميمين طعن
الاتصال والنطق فاذا انفصل وانفصل بما حررت العادة به كالنكاح
والسعال والى ولو رضى عن ذلك لم يبرأ وكان لاعينا وكذا يقع ايضا
ولو فاه من غير نطق ولا يبرأ من القصد للاستثناء لاجل اية لاهالة
الميمين فلو قصد الجرم وسبق لسانه الى الاستثناء من غير قصد له
كان لاعيا ولو لم يبرأ من الميمين بل حين فراهه منها وقت نطقه
به انش ويصح الاستثناء بالمشقة في كل الايمان المفقدة فبوقتها ولو
قال لا شر من اليوم الا ان يشاء الله ولا اشرب الا ان يشاء الله لم يبرأ
بالشر ولا يبرأ من كافى الاثبات ولا فرق بين تقديم الاستثناء قبل
والله انشاء الله لا اشرب اليوم وبين تأخير وصا بط التعليل عبثية
الله ان المحلف عليه ان كان واجبا او مندوبا افعتقت ولا افعل

موقوف بل باطلا فلو بات الولد لم ينفق الى المشتري وان كان بعد البيع
لا يفضل ولا سطر الاستيلاء بصلب امولا عدا اذا عفا الوترية و
المولى ان ش الحاقه بغيره على ولدها وعتقها فبقيها على من عتقها
وفوضه اشارة على اقران بالاستيلاء وحكم به ثم رجعا عزا له
قيمة الولد ان كذا في نسبة ولا يفرمان في الممان قيمة الحاقه
لا يمان ان السلطة البيع ولا قيمة له ويحتمل الارش بل ولا بعد الحاقه
لانها محسوبة على الولد وهل يثبت هذا الولد اشكال فان قلبا به فا
لا قرب ان للورثة نعيمها حصته ولو لم يحصل من المولى اعتراف
بالولد ولا كذب عزا قيمته وقيمة امه وحصته من الميراث ليشا
الورثة ان اثبتا الميراث **كتاب الامانات**
ومقايها وفيه مقاسد **الاول** في الايمان وفيه فصول **الاول**
في حقيقته الميمين عبارة عن تحقيق ما يمكن فيه الخلاف بذكر اسم الله
تعالى وصفاته او بما تصدق الله تعالى كقولهم ومقلب القلوب
والذي ينسى سريه والذي ظلمه وبه النسبة وابا سمانه المختصة
كقولهم والله والرحمان والقديم والارزق والاولى الذي لم يزل يلى
وابا سمانه التي تصرف اطلاقها اليه وان امكن فيها المشاركة كقولهم
والرب والخالق والرازق وكل ذلك لا يثبت مع القصد لادبونه ولا
تصدق بما لا يصرح الاطلاق له كالموجود والحج والبصر والسمع وان
يرى بها الحلف لسقوط الحرمة بالمشاركة ولو قال وذرعه الله او علم
الله فان قصد المعافى لم ينفق وان قصد كونه قادرا على ما افعتقت
لو قال وحلف بالله وعظمة الله وكبرياء الله ولعز الله واقسم بالله وحلف

ج

ولو قال والله لا شرب الخمر ان شاء زيد فثابت ان يزيل منه الشرب فان
حتى متى اليوم حدث وان لم يزل يزيل لم يزل يزيل وكذا لو لم يعلم
مستقبله بغيره او موت او جنون ولو قال والله لا اشرب الا ان
يثبت زيد فان شاء فله الشرب وان لم يثبت لم يثبت وان جعل شئته
لغيره او موت او جنون لم يثبت وان شرب حتى لا يثبت نفسه
الا ان يثبت الاستثناء وليس له الشرب قبل وجودها ولو قال والله
لا اشرب الا ان يثبت زيد فقد انقضت نفسه الشرب الا ان يثبت زيد
الا ان يثبت الاستثناء والمستثنى منه متضادان والمستثنى منه ايجاب
لشربه بيمينه فان شرب قبل سبيله زيد برهان قال زيد قد ثبت
الا ان يثبت الاستثناء معلقة بعدم شئته لترك الشرب ولم
يقدّم فلم يبدش عليها وان قال قد ثبت ان شرب او ما ثبتت الا
شرب لم يحل لان هذه المسئلة غير المستثناة فان حقت مسئلته
لزمه الشرب لانه على الشرب بعدم المسئلة وهي معدومة بحكم الكل
والحقائق انما لا تصدق قوله الا ان يثبت زيد الا ان يثبت ما تقدم
وان قصد الا ان يثبت ان يثبت ان يثبت ما تقدم والتضاد
ثابت هنا ايضا وان جعل الامر ان يحتمل ما تقدم والطلاق ولو قال
والله لا اشرب ان يثبت ان يثبت قد ثبتت الا ان يثبت شرب حتى
وان شرب قبل شئته لم يثبت لان الاستثناء من الشرب معلق بشئته
ولم يثبت شئته فلم يثبت الاستثناء ولا يثبت الاستثناء في غير اليمين
في قوله في الاقرار شك ان يثبت عدم الرجوع **الفصل الثاني** في
الحلف وشبهه باليمين واليمين والعقل والاختيار والعقد والكتبة

فلو حلف الصغير والمجنون او المكره او السكران او الفضول او الهالك
نفسه لم ينفذ ولو حلف من غير شئته لم ينفذ سواء كان صريحا او كناية
وهو يمين العقود ينفذ بالعقد ولا ينفذ بيمين ولا يرفع وان اذبح
ولا المرأة مع زوجها الا باذنه ولا المالك مع مولاة الا باذنه وذلك فيما
فعل الواجب وترك القبح اما فيما ينفذ من ذنوبه ولو قيل انما
ايها يمين كان وجها لغيره لم يلحق في الوقت مع بقا المالك ولا وجهه المقتضى
فلو مات الاب او طلق الزوج او اعاق المملوك وجب عليه الوفاء مع
بقا الوقت وكل موضع ثبت له المالك لا كفارة معه على الحالف ولا
عليه ولو اذن احدهم في اليمين ان ينفذ اجابا ولم ينفذ لم ينفذ
الا ان ينفذ اجابا ولم ينفذ الممنوع من الاداء في الموضع والمطلوب في
اول او قال ان كان اشكال ولو قال الحالف لا ينفذ قبل سبيله ومن
بنيته وبات مع الكذب ويقر اليمين من الكافر على ان يذبح او اطلق
اسم لم ينفذ العقل وكذا ان يذبح وقت واسم قبل وقته فان حسم
الكفارة ولو لم يذبح وقت الوقت ولم يكن قد فعله وجب الكفارة كذا
تسقط باسلامه **الفصل الثالث** في معنى اليمين وفي مطالب
الحلف في معنى اليمين بقوله يمين اما يمين اليمين على فعل الواجب
او المنذور او المباح او على ترك الحرام او المكره او المذموم او الزجر
او كان فعله ارجح او على ترك الحرام او المكره او المذموم او الزجر
الذي ينافي المباح فان خالفه لم يترك ولو حلف على فعل حرام او مكره
او مذموم من المباح او على ترك واجب او مندوب لم ينفذ اليمين ولا
كفارة بالترك كما في فعل الحرام وترك الواجب او ترك كغيرها مثل اعطيت

ولو لم يثبت على من هو عليه المعارف اذا غرت هذا فلو حلف
لا اكل هذه الخبطة فخطبها دقيقا او سونيا واكله **وكذا** لو حلف
كذا لو حلف لا ياكل الدقيق فخن وكاله ولا ياكل الحما فاكل الحما او حنما
وهو يمين في وسط المظالم او دما معا وهو يمين في وسط الراس بحيث
بالرأس والكراع واليد والرجل والخصية والمعدة والمعدة والكبد
والقلب والريدة والمصراع والكف والرق والحنك في الشحم اللحم
والشحم الظاهر على اشكال ولا يمين في الحنجرة او في عروق العنق ولا يمين في
الذين باليد والرجل والحنك والحنك في اكل اللحم ناكله مع الحنك وعلى
الطعام مباحا مستحب ولو حلف لا ياكل واسا انصرف الى الغالب كما
لحم والفسخ والالبان وراس الطير والتمك والجماد على اشكال
وكذا اللحم وحنك في الرطب والتمر والبصل على اشكال اما في الرطبة
والتمر فلا ويكره في الرمان والحب والرطب في الفاكهة ولا تدخل
الحضرة والتمك والجماد وفي البطيخ اشكال والادم ما يترد به يمين
كالحم ورجل الكلب ولو حلف لا ياكل خلا فاصطبر به حتى يخلو
السكران ولا يمين في التمر والرطب ولا السبر ولا العنق وفيها
ويمين في اللبن لبن الصدد والادام والادمية والحليب والمخض
والارباب ولو حلف لا ياكل شاة معسة فوقع في غير رعيته الا ياكل
الجميع او يمين اكلها ويجب ترك الاستيعاب ولو اياها واحدة ويجب
احتساب الحصور غير المشق اشكال اقرب ذلك وان حرمنا المشيمة
بالاجابة لاصالة الصبر هناك والاباحة هنا ولو ثبت منه رعيته
بالا يمين في التمر ولو حلف لا ياكل طعاما اشتراه زيد فاكل ما اشتراه

الا يمين على امراته او لا يمين ولا يمين ولا يمين ولا يمين كانت
او نافية ولا يمين فيها كفارة وان كذب متعمدا على النفس وانما ينفذ
على المستقبل ولا ينفذ على فعل العنق في حق الحالف ولا المسم عليه
ولا على المستقبل ولا يمين بترك كفارة وانما ينفذ على المكن فان عجز
العجز حلف لمن يمين عامه فيجوز واليمين اما واجبة مثل ان يمين
معصوم الدم من القتل واما سبوية كما في يمين الصلح بين المتخاصمين
واما ساحة كما في بيع على فعل سباح ما لم يركض واما سكر وجمعة كالمعلقة
بفعل المكره واما محرمة كالكاذبة والمتعلقة بفعل الحرام والامان
الضادة كلها سكر وجمعة الا مع الحاجة وتبادل الكراهة في العيون على
قليل المال وتجب الكاذبة اذا اقتضت تخليص مؤمن او مال مظلوم
دفع ظلم عن انسان او ماله او عرضه لكن ان كان عين التوبة وجب
ان يمين ما يخص به من الكذب ولو رعيته حاز الحلف ولا يمين وكذا
السبب الثاني في المتعلقة بالاكل والشرب **قوله** معنى اليمين على
شئته الحالف فاذا نوى ما يحتمله اللفظ انصرف الحلف اليه سواء نوى
ما نوى اقل الظاهر او مخالفه كما هام يريد به الخاص كان حلف لا اكل كل
لحم ونوى نوعا معينا وكالعكس مثل ان يحلف لا يشرب الخمر من ماء
من عطش ويريد قطع كل ماله فيه منه وكما يطلق يريد به المقدور
لحقيقة يريد بها المأز وكالحقيقة العربية يريد بها اللغوية وبالعكس
لو اطلق لفظه وضع عرفي ولغوي ولربما احدثا معناه فحمله
على العرفي او اللغوي اشكال اقرب الاقوى ولو نوى ما لا يحتمل اللفظ
لغت اليمين لان غير السبوي لا يقع لعدم قصد ولا السبوي لعدم الخلق

مع غيره لم يثبت وان اقتسمه على اشكال ولو اشترى كل منهما طعاما او
امتنع فاكل الزايد على ما اشتره العرف ويجوز لو حلف لا يأكل من لحم
شاة ولا يشرب من لبنها لزم الامع الحاجة يسرى التعريم الى الشل
على راي ويجوز لو حلف لا يأكل هذا الطعام عددا فأكله اليوم حث التحق
الحالته ولم يضره الكثرة معيلا على اشكال وكذا لو حلف هذا الطعام قبل
العدا او فيه من قبله ولا يثبت لو حلف لا يسبه ولو حلف لا يأكل
سويقا فشر به او لا يشربه فأكله لم يثبت ويجوز لو حلف لا يشرب من
مصب السكر او حب الزمان لم يثبت وكذا لو حلف لا يأكل سدا في
فمه فذاب فاشبعه ولو حلف لا يطعم ولا يذوق حث بالاكل و
الشرب والمض ويجوز لو حلف لا يأكل قوا احتمل صرفه الى الخمر والتمر و
الزبيب والعسل واللبن لا يثبت نصاب في بعض البلدان وكذا غيرها فيما
نصاب بعض الناس والى عادة بلده وهو الاقرب ويثبت بلبث الذي
خبره مقاب ولا يثبت بالعن والخل والمصرم والطعام بصرف الى
الصوت والادام والحلوا والتمر والجا مد والماء ثم دونه الماء ما لا يجري
العادة بأكله لوقوع الخمر والتراب ويثبت في الشعر بالحيات التي
في الحظيرة منه الا ان قصد المفرد ويجوز على راي بالاشارة فغيرت
صفة فان استحال امره وتغير اسم مثل ان يحلف لا اكل هذه
البضعة فصرفها او هذه الحظيرة فصرفها لم يثبت وان زال
اسمه مع تغيره مثل لا اكل هذا الرطب فصير تمر او دببا او
خل او اطفا او هذا الخمر فصير كسبا وهذا الجبن فصير جرة فانه
يثبت ولو تغيرت الاضافة مثل لا اكلت هذا رطب زيد ميا على غير

وهو

ويثبت الا ان قصد الاستعام باعتبار الاضافة واذا حلف ليعمل شيئا
لم يثبت الا بفعل الجميع ولو حلف لا يفعله واطلق ففعل بعضه لم يثبت
ولو اتفق العرف غيرها صير اليه فلو حلف ليعمل شيئا لم يثبت
الا بفعل الجميع ولو حلف ليعمل شيئا من الفرائض لم يثبت خلا
مدلول العرف صير الى قصد ويجوز لو حلف لا يشرب ماء الكوز لم يثبت
بالعص من حيث في ما الفرائض به ولو حلف لا يشرب من الفرائض حث
بالكفر منها ومن الشرب من انية اعترف بها وقيل بالكفر خاصة
ولو حلف على فعل شيئين مثل لا اكل لحما وحزنا ولا زيدا وتمر فان
قصد الجمع من الجميع او من كل واحد حل على قصد والا على الاول
فلا يثبت باحدهما ولو ترك لا حث بكل منهما ولو قال لا اكل لحما واشرب
كسبا لم يثبت وهو من اهل العربية لم يثبت الا بالجمع لا الاحاد ولو حلف
على التمس لم يثبت بالاداء ان يحلوا والعكس ولو حلف لا يأكل بصا وان
ياكل ما في كم يذو اذ هو يرضى به في ناطف واكله الحال
في البيت والدار اذا حلف على الدخول لم يثبت بصعود السطح من خارج
وان كان محجرا فعلى هذا لا يجوز الاحتياط في سطح المسجد ولا في الحظيرة
به على اشكال ويثبت بدخول العزبة في الدار ولو حلف لا يدخل بيتا
فدخل عرفت لم يثبت وتحقيق الدخول اذا صار بحيث لو رآه كان بين
ورائه ويثبت في الدار بالدهليز لا بالاطراف خارج الباب ولو حلف
لا دخلت بيتا حث بيت الشعر والحل والحجوة ان كان بدويا والا فلا
ولا يثبت الكعبة ولا بالجام لان البيت ما جعل يار السكنى وكذا
الدهليز والصدق ولو حلف ليعمل شيئا فصعد السطح في البناء اشكال ولا يثبت

في

فانه كان غيبا الى المدة لا لا يثبت به والا فلا لا يثبتا ولو حلف لا يدخل
دارا وغرفها لم يثبت بالمقام فيها وكذا لو لا اجرت هذه القار ولا
بعضها ولا وجهها تعلقت اليمن بالابتن خاصة ولو قال لا سكنت
ساكنيها او لا سكنت زيدا وهو ساكن حث بالاستقامة والاستدار
من يخرج وجه عقيل اليمن ولو حلف لا للسكنى لم يثبت ناعه وعياده من يرضى
ليما يشبه لم يثبت وكذا لو قال لا اركب وهو ركاب ولا الدبس وهو لا
حث بالابتن والاستقامة وفي الطبيب اشكال اقرب الحث بالانقاء
خاصة ولو حلف لا يسكن حث بالكثر ساعة بمكة الخروج فيها
ولو اقام لم يثبت رحله وقباضه لم يثبت ولا يجب نقل الرجل الى اهل
ولا يثبت تركها مع خروجه منية الانتقال ولو حلف لا ساكنت
فلا يثبت لا بتدا والاستقامة ولو استقل احداهما ولو كانا وعين
من خان او ارسعه لكل بيت باب وعلق فليسا بمساكنين بخلاف
مالو لم يثبت العلق ولو كانا في دار خرج احدهما وشماها محرمين
ومثلا لكل واحد بابا وبعينها خارجة مسكن كل منهما في حجر لم يثبت
ولو قبضا على بنا الحاضر وهما ساكنان حث ولو قال لا ساكنة في
في هذه الدار فساها محرمين وهذا حاجز ثم سكتا لم يثبت ولو حلف
لخروج من هذه الدار فقتي الخروج بنفسه خاصة وان اراد النقلة
ويجوز اليمن به فله العود المطلب الرابع في العقود والاطلاق
يسرى الى التصحيح منها فلو حلف ليعمل او لا مع انصرف الى التصحيح
دونه الفاسد الا في المحرم بعبه كالميتة والخمر والخنزير فان الممن
على عدم البيع لا ينطبق الى التصحيح بل الى الصورة نعم الاقرب اشترط

منزلة

ما اشترط في التصحيح ويثبت بالبيع مع الحياز والمخالف فيه كوقت
النساء وانما يثبت بالاعجاب والقول لا بأحدهما فلو وجب والاصول
المشترى لم يثبت ولو حلف ليعمل ليعمله وليس ميبا على فعل الغير
ويثبت بالاعجاب بما لا يقتضي التناول كالوصية لان قولها قد يقع
بعد الموت قبل الوصية ولو حلف ليعمل ليعمله على امراته به بالاعجاب
والقول من غير حيل لا يثبت عيلا بل بالخطبة ولو قصد العيلا
لم يثبت لا يحصل به كالتزويج بالجهون ولو حلف لا يأكل ما اشتره
زيد لم يثبت ما كمل ما سلكه فبعضه معقصة او رجع اليه نصيب او افاله
او قسمه او صلح بعضا وشفعه ويثبت بالسلم ولو حلف لا يشترى او
لا يزوج فوكل وعقد الوكيل او قال لا يمت بآفائه الصانع بامر او
او شجاره او لا ضررت وهو سلطان فامره ففي الحث اشكال شيان
معارضة العرف والوضع ويجوز لو حلف لا يشترى او لا يزوج
لا يستفرضه فخره بعين امره لم يثبت ولو حلف لا يبيع او لا يشتري
او لا يزوج فوكل في هذه العقود فالأقرب الحث ولو حلف لا يبيع
عبد اشتره زيد فاشترى وكيل زيد لم يثبت بكماله وكذا في امرته
زيد ففعل وكيل زيد لم يثبت لو قال زوجة زيد او عبده ولو حلف لا
يبيع بعضه فباعه باقل في الحث اشكال ولا يثبت الاكثر قطعا
والعكس في الشراء ولو حلف على الميتة انطلق الى كل عطية متبرعها ك
لهديه والصدقة والعري على اشكال والوقف والصدقة ولو قال لا
اصدق لم يثبت بالميتة ولو حلف على المالك انطلق على العبد والدين
الحال والمعتقل وان كان الدين ميسرا والعبد الاق والدين ولو حلف

لا يتصدق بماله لميراث الا بالجميع ومن المكاتب وام الولد وفي المنفعة كذا
نظر **الطلب الثاني** في الاضافات والصفات **لو حلف** لا يدخل دار زيد
انصرف الى الملوكة ولو بالوقت وان لم يكن مسكن لا المسكن شاحرا في دار
ولو حلف على مسكنه دخل المستعان والمستاجر وفي المضرب اشكال
ولا يدخل الملك مع عدم السكنى واليمين بامية للمساقة مع عدم الاشارة
طو حلف لا يدخل دار زيد فيها ولا يدخل مسكن مخرج عن داره ولا يكسر
زوجته فطلقها او لا يستقيم عنده فباعه اغتلب اليدين ولو حلف بالاشارة
كقوله لا دخلت هذه الدار لم يدخل اليدين ولو حلف كقوله لا دخلت دار زيد
هذه او لا استقيمت هذا عن زيد فاقرب بقاء اليدين مع عدم الاشارة
ولو قال لا اكلم هذه البقرة فاشارة الى بقرته ولا دخلت هذا الرجل
واشارة الى رجله حيث بالاكل والكلام تغليب الاشارة ولو حلف لا يدخل
هذه الدارين باها لم يدخل بالبعدين من غير الباب وجعله الى دار اخرى
وفي المخرج حيث يدخله لان الاعيان بالجر لا بالمصرح ولو حلف لا دخلت
من هذا الباب لم يدخل من السطح فالاقرب الحث ولو حلف لا اركب
داية العبد لم يحث الا بما يمكنه بعد الصلوات احلها الملك مع الرقبة
وحيث في المكاتب وان كان شرط لا يقطع ضرب المولى عن امراله
ولو حلف لا يركب سرج الدابة حيث بها هو مضرب اليدين ولو حلف لا يلين
باعثت فلا حيث لم يباح من الفرار اما لو قال لا ابرأ شيئا من مضربي
شمل الماضى والمستقبل ولا يحث بما خط من عمرها او كان سدا منه
اذا ذكر الثوب ولو حلف لا يلين شيئا فارتفع به في الحث اشكال ولا

لن

حيث ولو حلف ولا تبره واذا علق على الاشارة دامت بدوام العين كقوله
لا اكلت هذا او لا كلبته واعطى على الوصف اغتلب ماله كقوله
لا اكلت عدا الا اكلت لحم حجلة وكذا من اعطى او اكل لحم بقرين ولو حلف
فالا قرب تغليب الاشارة كقوله لا اكلت هذا العبد ولا اكلت لحم هذه
القطاة فمحق وكبر **لو حلف** لا يخرج بعزانه فاذن حيث لا يسمع
المأذون في الحث اشكال واذا خرج مرة باذنه اغتلب اليدين ولو حلف
لا دخلت دار زيد لم يدخل بها كان دار لم يحث ولو قال لا دخلت هذه الدار
فاضمت وصارت راجعا احتمل الحث بدونها وعدمه للتردد بين
الرجوع الى الاشارة او الوصف ولو حلف لا يدخل على زيد بيتا فدخل
على جماعة هو يقيم عالما ولم يستنه حيث ولكن ان استثناءه بان يوزى
الدخول على غيره خاصة على راي اما لو قال لا اكلت فمحق على جماعة
فميم وعزله بالنسبة او الطلق لم يحث ولو لم يستنه مع العلم حيث
لو حلف لعطين من يستره فمحق لا ولا يجرى اليه استثناءه او لا يجرى
لوقال من يجرى استحق الاشارة ومن بعده مع الاكل ولو قال اكلت
من يدخل دارك فدخلها واحدا استحق وان لم يدخل غيره ولو قال اخر من
يدخل دارك كان لآخر داخل قبل حوته ان اطلق والصفة يقتضي وجوده
حال الحيوة ولو حلف لا يلين حليا حيث المأثم والوقوف والشرع هو
وفي الامت وفي جعل التذرية شرطاً ونظر ولو حلف ان يدخل لم يستر
الا بدخوله كله ولو حلف لا يدخل لم يحث بدخول بعضه كراسه ويد
ولو حلف لا يلين غوايا فاستثنى به او بقره فمحق ولو حلف لا يحث
الطلب الثالث في افعال الله والكل كذا صرح عن حيث بقوله يخ

عنى دون الاول ولو قال اذ لم يحث به او الذبح او ما حثت او كل ما حثت
او فيها ولو حلف على سائر الاحكام وينفذ فاشكال ويحث لو شتمه ولو
كانت به لم يحث وكذا لو رسله او اشارة منتهمة ولو حلف على المأثم
في الحث بالكتابة اشكال ولو حلف لا سكر في الحث بقرارة القرارة او
ترويض الشرع فمحق اشكال ولو حلف ان يصلي لم يبرأ الا بصلوة تامة
ولو ركعة ولو حلف لا يصلي الا لا قرب الحث بالكلية وفي العزم اذا
انتهى ولو حلف لا يكلمه فكل عزم فمحق اما حثه لم يحث ولو ناداه
حيث يسمع فلم يسمع لم يسمع او حلف حيث ولو حلف حال نومه او انما
او حثه او يوتيه لم يحث وحيث حال جنونه ولو سلم عليه اختلف
صلى به اما لم يحث اذ لم يقصد بالتكليم **الطلب الرابع** في المضرب
لو حلف لا يرفع زوجته في دار فارقى معها فغيرها فان قصد
الحفاظ حيث والا فلا وكذا لو حلف لا يدخل عليها شيئا ولو حلف لضرب
عبد مائة سوط قبل عريضة واحدة بضعف فيه العدة والا قرب
المنع نعم لو اقتضت المصلحة ذلك فصل كالمريض وبشرط وصوله
كل شراخ الى جسده ويكفي طعن الوصول وعرض ما يسقى به صا ربا
وبشرط الياسه اما لو حلف لضربه مائة سوط فالا قرب اجل
الضرب ولا يبرأ بسوط الواحد مائة مرة حقا في الحد والقهر باما
في المصالح الذنوبية فالاولى المعز ولا كفارة ولو حلف على الضرب
حيث بالظن والتكلم والضرب بعين العصا لا بالعضد والحقن وحيث
الشعر المولم ولا حلف لا يرى منكرا الا رفعه الى الفاضل لم يحث الجادة
فان فقد المعين والا احتمله واحتمل الحبس ولو عتق فمحق قبل الرفع

في

فمن الرفع اليه اشكال ولو نادى فمحق القاضى قبل الوصول اليه لم يحث
ولو اطلع القاضى عليه قبل رؤيته ففي وجوب الرفع اشكال ولو حلف
الا يتكلم بالاشكال لم يحث وان استعقب الزام المأثم عند العدة
ولو حلف لا يارق عريضة فارقته العزم فلم يبرأ ولو حلف على كمال
وكذا الوضعية في الشئ بشئ العزم ووقت لان المأثم هو الغريم
اما لو قال لا امرق حيث فيها ولو قال لا فارقك حتى استوفى حق
فانرا حيث على اشكال ولو قصدا فمحق فارقته فخرج ردوا ايضا
لم يحث وكذا لو خرج مستحقا فافترق صاحبه ولو فله الحاكم فمحق
لا قرب عدم الحث لوجوب مفارقة فهو كالمكر ولو حاله مفارقة
حيث على اشكال حيث من السراة اما لو طعن انه قد ركب مفارقة
لم يحث وكذا لو كانت بينه لا فارقك وفي قبلك حق لم يحث الا حلة
والا يبرأ وفي قصدا العزم عن الحق اشكال ولو وكل فمحق الوكيل
قبل المفارقة لم يحث ولو قال لا فارقك حتى او فمحق حقه فانه
الغريم لم يحث ولو كان الحق عينا فمحق حيثه حيث **الطلب الخامس**
في التقدير والتأخير اذا حلف لياكل هذا الطعام عدا فاحذر
حيث وان تلف الطعام قبل العدا ومات المأثم اغتلب اليدين
ولو تلف في انشاء العدة بعد التمكن من اكله حيث ولو حلف في يومه
ولم يفرق الا بعد خروج العدا حلت ولو حلف لضرب عبد عدا فمحق
العبد او عاب لم يحث ولا يتعين الضرب في وقت معين من العدة بل
يتعين تحقيق العدة ولا يبرأ منه ميا ولا يضرب غيره ولم ولا ينقذه
انفسه فمحق وعرض مائة وان الله ولو قال لا فتن عدا فمحق

صاحبه في وجوب التسليم الى الورثة في عدا شكال ولو قال لا يصح
عندنا من المال فعليه احضار المال والتمسك به لانه فان سلم قبله
او بعده حث ولو قال لا يصح حث الى شهر كان غاية ولو قال الى
حين اوزيران قيل جعل الذم في الصوم وفيه نظر ولا اقرب منه
يحيث باننا خبرنا ان يوفى موت احدهما فيذبح فيحق الحث وكذا لا
ولو قال لا كلنا حيا اوزيرانا والحقت بما نؤوه عاما والذهب والوقت والعم
والطويل والقريب والبعيد والتكثير والتكثير واحد ولو علف لا كلنا حيا
برأ اللحظة ولو قال لا كلنا الدهر والابد والزمنا حل على الابد
لو حلف ان يقضه حقه وقت فقناه قبله لم يحنث ان اراد عدم تحاق
ذلك الوقت والاحت ولو كان غير الفضا حث بتجمله **الفصل الرابع**
في اللواحق كبرية الامتيازات الانسان من المباحة وقت ما لا بد
في الشقين الاستماع عن جميع الجزيات في جميع الاوقات الا ان يعجز
معيها او وقتا معينا واذا حلف ليعمل في سب الدار بل يعجز عنها
الى اخر اوقات الامكان وهو عليه الظن بالوفاة فيعين اتباعه فيحق
الحث في الحاقه احتياولا وان فعله او فعل غيره كما لو حلف الابد
فركب دابة او قعد في سفينة او جملة انسان وحلها الدابة او السفينة او
الحامل اذ نه ولو سكع مع الذم في ذلك على شكل ولا يحق الحث با
لا كراهة ولا مع التهور ولا مع الجمل والمخلف على الشئ مع اعتقاد حقيقة
كان الحلف على الامتيازات فيحق الوجوب ويجوز ان ساول في بيته اذا كان
مظلوما ولو ان الشا لم ينفقه والاشا ولو ان ما في كلامه ويقصد غير ظاهر
تجمله مثل ان يقول هو اخي ويقصد انه اخي في الاسلام او الشا به

في

او يعق بالشفق والاشا والسا والسا والارض والارض والا واد الجا
وبالسا والليل او يقول سا ريت فله ان يوفى ما حثرت ربه ولا ذكرته
يعني ما فعلت ذكره او يقول جوارق احرام ويعني شفقه وضيقه
ويعني ان من الشا او يقول ما كانت فلان يعنى كناية العبد ولا
عرفته حث عريضا ولا اعطه حث على الشف ولا سالة حاجته
يعني بخيرة صغيرة ولا اكلت له حاجته يعني الكبر من العزل ولا في
فرض او صغار الابل ولا بارية اي سكين يرى فيها او يقول ما فلان
عندي ودعته ويعني بما الموصولة او ما اكلت منه شيئا يعني بعد ما
اكلت ولو لم يكن طالبا ولا مظلوما فالاقرب حوان التور وكذا يجوز
استعمال الجمل المساحة دون المحرمة ولو توصل بالمحرمة ثم وقع قصد
فله حث المرة ابها على الزنا بامارة يمنع اياه من التقدير عليها ائت
ويست الحيلة ولو علف الولد حث ولا ثم ولو يرى من الدين باسقاط او
اقباض ويحضي ان ادعاه ان يتقلب العزير مستكرا حيا الحلف على اكل
الاستمارة ويرى ما يحجب عن الكذب ويجوز مع المعرفة بها وكذا لو
خلف العيين وجس معسر والمية اذ رايته المدعي ان كان معافا ولو يرى
الحلف الكاذب لم ينفقه فبرته وكات الدين منسوبة الى ما قصد المدعي
وبنه الحلف اذا كان مظلوما ولو اكرهه على الدين على ترك المباح حلف
ويرى مثل ان يرى انه لا يفعل في الدنيا او الشا ولو اكره على الدين انه لا يفعل
فقال ما فعلت كذا او جعل ما سوسوله حان ولو اصر الى الجواب نعم
فقال وعنى الابل وحلف انه لا يأخذ ثوبا وعنى القطة الكبر من الاخذ
او حلف وعنى العصابة وغنا وعنى الكه حان ولو اتهم غيره في فعل

خلف لم ينفقه احب التقيين ولو حلف الصغير به بعد حث المرأة
خرج بالعدد المكن **الفصل الخامس** في الذم وقية فضول **الاول** التاد
والذم است التاد فينظر فيه المبلغ والقيل والاسلام والاختار
والقصد فلا يفقد ذم الضبي وان كان حيرا ولا المؤمن ولا الكافر
لقد رتبة القرية فيحق نعمه فيحق له الوفا لاسم ولو نذر مكرها
او غير قصد المسكر او اعاء او يوم وعرض رافع للقصد او غفلة
لم يقع ويشترط في نذر المرأة بالطلوعات اذن الزوج وفي نذر المملوك
اذن المولى ولو اذن لم يفقد وان عثره لوقوعه فاسما وان احاد
المالك لزم والا قرب عندي ما تقدم في التبين ويشترط ان يكون
قادر ولو نذر الصوم الشيخ العاخره لم يفقد ولو استصعب
النذر فان يقول ان عافى الله مثلا فله على صدقة او صوم او غيرها
وهو ان نذر الحاج وعرض او نذر في طاعة فلا وان قصد
منع نفسه عن فعل او وجب عليها مثلا فالمنع ان دخلت النار فالحق
والاجاب ان اراد حل في صدقة والفاق اما ان يعلقه عزرا اسأكر
نعمه مثل ان يرضق الله ولدا ما لصدقة او دفع شتمه مثل ان يحكم
المكروه في صدقة ولا يعلقه مثل ما لصدقة ففي هذه الاقسام
الاربعة ان قيد النذر بقوله الله انفق ولا اذن ولا يتحل في الضيقة
نسبة القرية والظن فلو قصد منع نفسه بالنذر لا التقرب لم يفقد
لو اعتقد النذر الصغير لم يفقد على ارباع الابد من النطق ويكون الشرط
ساعا ان قصد التكر والحز طاعة وفي اللزوم القيد بقوله الله على
فلو قال على كذا ولم يقل قد استحب الوفا ولا يفقد بالطلاق ولا العن

في

في

واذا نذر المذبح كذا ما سيجع القدر قبل بحيث يجب به الكفارة لا القضا
ولونذر الشئ والذوق البيت الله تعالى ولم يقصد حقيقة بل الاثبات
لوجوب احدها بل المقصد ولو نذر القصد الى البلد الحرام او بقتله
كالتصا والمروة لزمه حج او عمره ولونذر العرفه والمجاهات لوجب
احدها وفي انعقاد النذر اشكال ولو نذر الحج المنذور ما سيجع
منعته لزمته الكفارة والقضاسيا ولو نذر غير المستطيع الحج في عا
متر استطاع بما النذر وكذا الاستيعار ولونذر المستطيع الضرورة
الحج في عامه ونوى حجة الاسلام بتأخرا وان نوى غيرها فان قصد
مع هذا الاستطاعة انعقد وان قصد غيرها لم يعقد وان اطلق
فمن الاعتقاد اشكال ولو اخل بحج الاسلام والنذر في عامه وجب عليه
حج ان انعقد النذر وكفارة حلف النذر وكل موضع لا يستوفيه
النذر لا يجب عزضا حجة الاسلام **المطلب الثاني** الصدق اذا
نذر صدق بنية ان يصرف الاطلاق الى الكعبة ولو نوى من لزم ولو
نذر لغيرها لم يعقد على اشكال ولو نذر بحج الهدف بركة وجب
وبعض القريب بها كذا سني لا غيرها على اشكال ويضرب المطلق
الصدى الى بركة وبني الى النعم ويحرمه اقل ما يسبي عدايتها وقيل
يجزى ولو يصد ولو نذر ان يهدي البيت الله تعالى غير النعم قيل
يطلق وقيل يباع ويصرف في مصالح البيت ولو نذر ان يهدي عبد
او خادما او ابنته بيع ذلك وصرف في مصالح البيت او المشهد
الذي نذر له وفي بيعه الحاج او الاربع ولو نذر هذا بنية ان يهدي
الى انى الا بل وكل من وجبه عليه بنية في نذر ولم يجد لزمه بقية

فان لم يجد منع شيئا واذا نذر العرفه بنية شاة مكة لزم ولو لم
يذكر لفظ القرب ولا القصبة فاشكال واذا ذكر في النذر لفظ القربة
بحرية الاسير في القصبة وهو الشئ السلم ولو نذر هذا على
مكة لزم التسليم على اشكال ولو نذر الحج ولو نذر في غير معبد
وجب الذبح فيها ولو نذر بعمل عقار الى مكة مطلق النذر ولم يبين
بعده الا ان يقصد ضمير منه فيها ولو نذر ان يستركب الكعبة او يطعمها
وجب وكذا في مسجد النبي على السلم والا تضي واذا نذر اخذ بنية
زال ملكه عنها فان التمسها من قيمتها ولو عاتب بها على ما بها
اذ لم يكن عن تفریط ولو ضلت او عطيت كذلك لم ينعن ويضرب مع
القريب ولو نذر يوم النحر غيره ونوى عن صاحبها اخراجه وان لم يرد
وان لم يؤمن صاحبها لم يجز عنه ولا يسقط استحباب الاكل والنذر
المطلب الثالث في الصدقة والعق اذا نذر ان يصدق واطلق
لزمه اقل ما يسقط صدقة ولو قيد بعينه لزم ولو قال مال كثير
لزمه ما كان زهرا ولو قال لخير او لخير او لخير او لخير فله الصدقة
باقل ما يحول ولو عني موضع الصدقة لزم وصرف في اهل من
حضره فان صرفها في غير اعدا الصدقة بمثلها فيه ان كان المالك
معينا كثر والا فلا ولا يحرم لغيره في غير على اصل بل النذر على اشكال
ولو نذر ان يصدق بجميع ما يملكه لزم فان خاف الضرر قوبله
احصى فترصدق شيئا ثقتا حتى يصدق بقدر القيمة وله ان يعين
المال وان يتكسب به والتكسب له وهل يجب ان يصدق بما انصرف
به ثم يقيم المقرب به اشكال ومن نذر ان يخرج سينا من ماله

فما شمر رمضان بعد الزوال ويحل طعام عشرة مساكين فان عجز
ثلاثة ايام متتابعات والمحبس كفارة من افطروا بين شهر رمضان
مع وجوب صومه والنذر المحسن على راي وخلف النذر والعهد على
راي ويجب في كل ما عقر رقية او طعام ستين مسكينا او صيام
شهرين متتابعين وما يحصل فيه الامران كفارة الدين ويجب ان يثبت
فيها عقر رقية او طعام عشرة مساكين او كسوة ثوبين فان عجز عن ذلك
صام ثلاثة ايام واما كفارة الجمع فمفكارة قبل المؤمنين عدا اطلاق
وهي عقر رقية وصوم شهرين متتابعين او طعام ستين مسكينا او
عذري ان افطروا يوم من شهر رمضان عدا على محرم كذلك ويجب
بالبراءة من امة تعالى او من رسوله او من ائمة علمه السلام ان يعقد
ولا يجب فيها كفارة وما عدا ذلك كان صادقا ويجب كفارة طهاران
عقر كفارة يمين اذا حث وروي اطعام عشرة مساكين ويستغفر الله
تعالى وقيل في جزاء الحلة شعرها في المصاب كفارة طهارا وقيل كسرة
وقيل لا كفارة وهل يتناول الحكم الدعوى والجمع اشكال ويجب في
سب شعرها في المصاب كفارة يمين وكذا في حدش وخفها فيه وشق
الرجل يمينه في موت ولده وزوجه ومن تزوج امرأة في عدها فارق
ولغير خمسة اصوم من دقيق وجوب على راي ومن نام عن السجدة حتى
خرج حضا القيل اصبح صائما بها على راي وكفارة الايام اشكال كما
اليمين ومن ضرب عبده فوق الحد استحق بقتله كفارة لفعاله وفي
اي هذا وجد الحزبة اشكال وحضالك كفارة اما عقر او صوم او اطعام
او كسوة **الطريق الثانية** في العتق وفيه مطلبان **الاول** الاوصاف

في سبيل العتق صدقة به على قدره المؤمنين او في حج او زيارة او مصالح
المسلمين كبا قطرة او حجارة مسجد او غيره ذلك ولو نذر الصدقة على العلم
بعينهم لزم وان كان ارضا فان لم يملكها الا اقرب طلوع النذر ولو نذر
صرف رتبة الواجبة الى قوم باعيا منهم من المستحقين لزم وهل في العتق
الى الاصل كالا مقرر ولا جدل الاقرب المفع ولو نذر الصدقة لغيره
لم يجز عتق ولا تحريم القيمة ولو نذر حيا واذا نذر عتق مسلم لزم ولو نذر
عتق كافر يعتق لم يعقد وفي المعن قولان ويجزى الصغير والكبير و
المحبس والاخي ولو نذر الاسع مملوكه لزم فان اضطر الى بيعه جاز
راي ولو نذر الصدقة فاراء عتقا استحقا منه الصدق **اجل النذر**
الثاني في العهد وحكمه حكم اليمين وصورته ان تقول عاهدت
الله او على عهد الله اني افعل كذا فعل كذا او على عهد الله ان لا
افعل كذا فان كان ما عاهد عليه فضا او يذا او يترك حرام او يترك مكره
او يفعل مباح متساوي الدين او الدنيا او رايه انعقد وان كان بصد
ذلك لم يعقد كان مباحا مباحا على فعل حرام او يترك واجب ولو كان المباح
الذي عاهد عليه تركه ارجح من فعله فليتركه ولا كفارة عليه سواء كان
الرجحان في مصلحة الدين او الدنيا ولا يشهد الا باللفظ على راي المستطيع
صدقه من يصنع نذر ولا بد منه من النية **الثالث**
في الكفارات والنظر في طرف **الاول** في اقسامها وهي اما رقية او
عترة او ما حصل فيها الامران وكفارة الجمع من المربعة ثلث كفارة
الطهارا وقيل الحنطا ويجب فيها العتق ولا فان لم يجد فالصوم شهرين
متتابعين فان عجز فاطعام ستين مسكينا وكفارة من افطروا بين

يتعين على واحد العتق في الكفارة مرتبة عتق من اجتمع فيه الاسلام الى مكة
وتساقه الملك يحصل الوعدان ملك الرقبة او الثمن مع وجود بايع و
تجبر على العتق في الكفارة اما الاسلام فهو بشرط وكفاة القتل اجماعا
وتجبرها على الاقوى وهل يتعين الايمان الاقوى ذلك ويجزئ الذكر
والصحيح والسقيم والشاب والكبير حتى لو بلغ حد الكفاة اجزا عتقه و
لو اعتق من الاحياء مستقر فالأقرب عدم الاجزاء ويجزئ الصغير حتى
المولود مع اعيان احد ابويه وقوله لا يجزئ في القتل الا بالمال المثلث
ولا يجزئ المحل وانه كان يحكم المسلم ويكفي في الاسلام التمسك بالمال
يشترط التمسك من غير الاسلام ولا الصلوة ويكفي في الاسلام الاخر بالمال
من كافرين الاشارة بعد بلوغه ولا يكون اسلام الطفل بين كافرين وان كان
مراصقا على اشكال ويفرق بينه وبين ابويه وان كان يحكم الكافر للملا
يزاد عن غيره ولا يحكم باسلام المسي من اطفال الكفار باسلام مس
المتابى سوا الفرد به عن ابويه ولا يجزئ ولد الزنا المسلم على ابي
اما السلامة من العيوب فاما شرط السلامة من عيب يوجب حقيقته
وهو العيون والخصام والاقفاص والتكامل من مولاة خاصة ويجزئ
من عدا ما لا يمتدحون ولا عور ولا عرج ولا قطع والآخرين ولا
يجزئ قطع الرجلين ويجزئ قطع الدين مع رجل وانما تساق الملك
فلا يجزئ الحجاب وان كان شرطاً او مطلقاً لم يرد ولا اقرب فيهما
وفي الحديث الاجزاء وان لم يتفق بينه على ابي ويجزئ الايق والم ولد
والموصى بعتقه على المتباينين وينقص من عتق شريكه مع ياره اذا
نوى التكثير ان قلنا انه يتفق بالعتاق فان قلنا بالاذن افي اجزائه

عده اشكالاً من عتق المحصة الاداء الاعاق ولو كان معسر العتق
في حصته ولو يجزئ عن الكفارة وان امس بعد ذلك الاستمرار الرقبة
في نصيب الشريك ولو ملك الصبي فبى افاقه عن الكفارة وهو
ان يرق العتق لانه اعق رقبة فجزى قصداً من عتق فعتق ولا
يجزئ ضمان من عتق من شترين ولو اعتق نصف عبده عن الكفارة
نفس العتق في الجميع واجزأ ويجزئ المقصود دون المهرج بالعتق
المهرج وان كان الزاهر موصلاً على ابي والمخاف خطاً ان يضر مولا
بالعتق والا فلا ولا يصح للمخاف عدا الا اذا كان الولي ولو قال اعتق
عبدك عتق فقال اعتقتك صح وليس له عوض ولو شرط عتق
مثل وعلى عشرة لزمه ولو تبرع فاعتق عنه من غيره لزمه فاعتق
عن المعتق دون المعتق عنه سوا كان حياً او ميتاً ولو اعتق الوارث
من ماله عن الميت صح عن الميت وان لم يكن من ماله ولكل منهما فرقا
وهو ينقل الملك الى الميراث العتق قبل نعم يحصل بقوله اعتقت
عبدك الملك والا لزم العتق وشله كل هذا الطعام ولو قال اعتق
سنتوذلك عتق وعلى الف فاعتق فان قلنا بالملك وسعناه مطلقاً
في امر الولد منه لزمه الا من لا مولا عتق ويحتمل الطلاق ولو قال
اذا جاء الغدا فاعتق عبدك عتق الف فاعتقه عنه عتق الغدا فعتق
العتق واجزأ وله العوض ولو اعتقه قبل العتق لزمه الامر والحق
عوضاً ولو قال اعتق عبدك عتق على حمله مقصود بعد العتق و
رجع الى حصته المثل على اشكال **المطلب الثاني** في شرائط العتق
التي والقهر من العوض والا يكون السبب محرماً ويشترط في العتق

القرية والمعين مع تعدد الواجب فلو كان عليه عتق عن كفارة وبذ
او عن كفارين مختلفين فلا بد من العيين اما لو اتفقت الكفارة ان
لم يجزئ كفارة بوجه من ضمان او على خطا فانه يجزئ سنة التكفير
عن كل الخطا وعن الاطوار وان لم يتعين اطار اليوم الاول والثاني
او قبل زيد او بعد ولا يصح عتق الكافر عن الكفارة لعدم صحة العتق
منه سوا كان ذمياً او حراً او ميتاً ولو اعتق وشتر عوضاً لم يجزئ
عن الكفارة مثل انتحر وعليك كذا وفي العتق مظهر فان قلنا به يجب
العوض ولو قيل له اعتق مملوك عن كفارة على كذا ففعل ذلك
لم يجزئ الكفارة وفي نفوذ العتق اشكال ومعه الاقرب لزوم العتق
ولو رده بعد فقه لم يجزئ الكفارة ولو كان سبب العتق محرماً بان
نكل بعتن بان قلع عينه او قطع رجله ولو في التكفير اعتق ولم يجزئ
عن الكفارة **فصل في** الاكس لو اعتق عبداً عن كفارة كان عتقه
القول بعدم العيين ولو كان عليه ثلث كفارات متساوية واعتق
نوى التكفير مطلقاً فمخرجه فصام شهرين بنية التكفير المطلق ثم عتق
فقتل على من ذلك اجزاء عن الثلاث **الثاني** لو كان عليه كفارة ظاهراً
واظهار ضمان فاعتق نوى التكفير فالأقرب عدم الاجزاء لعدم العيين
والاخذ خلاف حكاه ولو سئل فمخرجه عن الظاهر اشكالاً لانه لا يرفع
حقاً انه وهو المطلق ويثبت للمخرجه الاقرب وجوب الصوم عاً و
لو لم يجزئ الاقرب وجوب الصق **الثالث** لو كان عليه كفارة واستب
العتل والظاهر نوى العتق التكفير ولو شتر بين ظاهراً وبزداً فبى
التكفير لم يجزئ ولو نوى اذ ذمه اجزاء ولو نوى العتق مطلقاً والوجوب

لم يجزئ ولو نوى العتق الواجب اجزاء **الرابع** لو كان عليه كفارة ناعق
عتق عن احداهما وضداً لآخر عن الاخر صح وصرى العتق اليهما وكذا
لو اعتق نصف عبده عن كفارة معينة مع لانه يتفق كذا **المطلب الثاني**
اما ما يضر من عتق عليه ولو في التكفير في الاجزاء اشكالاً فاشان
ان بنية العتق بغير ملك العتق لا في ملك غيره والشرية سابقة
ولا يقاوم الفية ملكا **السابعة** لو اعتق احد عبدين عن كفارة صح وتبين
بغيره **الثاني** لو اشترى بشرط العتق لم يجزئ عتقه عن الكفارة **المطلب الثالث**
الثاني في الصيام واذا تعدد الرقبة والعتق او لم يجزئ اذ لا البيع وان
يجزئ العتق انقلزيت في المرتبة الصيام شهرين شتاين ولو وجد
الرقبة وهو مضطر الى حدتها او وجد الثمن واحتاج اليه لفتقته وكسوة
لم يجزئ العتق وسوا كانت الحاجة لزماً او كسراً او مرض او حياً او حياً
ولم يقام عن مباشرة الخدمة وان كان من اوساط الناس ويتفق على
من حريته عاده بغيره فقتل لامع المرض ولو كان الحاد كسر العتق
يكره شرخاد من ثمنه بغيره احدهما وعتق الاخر عن الكفارة اجزأ
وجوب البيع ولو كان له وارث سكت او ثياب جسد لم يلزم سبها ولو
فضل من الثياب ما يستغنى عنه ويمكن شراء عبد ثمنه وجب بيعه
ولو كانت دارا سكت او ثياب المسد التي تقاد مثله ليس وفسا
غاية الثمن وامكن تحصيل العوض والرقبة بالثمن وجب البيع ولو كان
له صبيعة يستغنى بها او بالجنات صبر بغيره فمخرجه في العتق لم يجزئ
ولو وجد الرقبة اكثر من ثمن المثل ولا يضره الاقرب وهو الشراء
مع حريته لم يرد المال ولو وجد الثمن وانفق في الشراء الى الاظهار لم يجزئ

طريق الشراء

الاشتغال الى الصوم الامع الصبر كالتظاهر وكذا لو كان ماله عليا ولو كان له
غايبا او وحيد من بيعة شبة وجب الشراء وكذا لو وجد من يدينه مع وجوب
ولا يجيب من دونه ولا يقبل الهبة ولو اعترف بصفه ويجوز الجلب للمسا لا
وجب عليه العتق والاعتبار في القدرة على الاداء فلو عجز بعد المياصم
ولم يستقر العتق في سنة ولو كان عاجزا وقت الوجوب ثم اسير في الصوم
وجب العتق ولو اعترف بعد ثمانية قبل الصوم فلا قرب وجوب العتق
ولو شرع العاجز في الصوم ثم عجز لم يجيب الاشتغال بل استحب وان اعترف
العجز عن العتق وجب الظهار وقبل الحلف على المصوم شهرين متتابعين
ذكر كان او اثني وعلى المملوك الصوم شهر واحد ذكر كان او اثني ولو اعترف
قولا اذا فكالحلف ولو اعترف بعد التلويح فذلك على اشتغال اما لو اشد
ما شرع فيه من الصوم فانه يجب المشتركان قطعا وكذا لو اسير في شهرين
العتق ولا يجزيه التتابع بل يكفي كل ليلة شبة صوم عدس الكفاية
ولا يجزيه شبة الصوم المفروض ويجزيه بين صوم شهرين هلالين او
ثلاثين يوما وشرا هلاليا ويجب التتابع بان يصوم شهر متتابعين
الثاني شيئا ولو يوما وهل يجوز تفريق الشان قران ولا خلاف واجزائه
ولو اضر في اثناءه الا ان اوجبه قبل ان يصوم من الثاني شيئا فان كان
مختارا استأنف ولا كفارة وان كان بعد كسوف او سفوف فزجر في وجوب
بين واستقر الاختيار طاعة للتابع وفي بيان النية اشكال ولا ينقطع بان
المامل والمريض اذا صام على انهما اوى الورد على راي ولا بالاكراه
على الاظهار ولا يجزئ في حلقه او خفيه حتى شرب او فقهه في وجوب
التابع بصوم زمان لا يسلم فيه الشهر واليوم عن وجوب اظفار في اثناء

شرا

شرا او وجوب صومه كذلك كوصان ولا ينقطع شرا الا ان يدايا ولو
شرا ثانيا سنة في وجوب الصبر حتى يخرج اشكال الوتره الوجوب الامع
الصبر ولو صام يوما في اثناء الشهر واليوم لا يذية الكفاية انقطع تالفة
وعليه الاستيفاء الا في الاثنا عشر وشبهها ولو حصلت في اثناء الثلاثة
الايام وكفاية اليدين فالامري انقطاع تسابعها وعلى المظاهر يطعم
واذا كان ليلة على **الطريق** في الاطعام **والطريق** في الاطعام ولو عجز في المصوم
الصيام اشقل فرضه الى الاطعام ويجب اطعام سبعة سكران لكل مسكين
مدر وقيل بثمان حال القدرة ومنع العجز ولو عجز عن الصوم فمريض يرجى
نحوه لم يجز الاشتغال بالاطعام الامع الصبر كالتظاهر ولا يصح اذ اخاف
الصبر بالصوم اشقل الى الاطعام بخلافه رمضان ولو عجز في المقابل
الصبر في ثلث الوطى سنة وجوب التتابع لشدة سبقة فالأقرب
الاشتغال الى الاطعام ولو عجز من الصوم بعد اطعام بعض المساكين
لم يجز الاشتغال وكذا لو تمكن من الرقية ولو عجز في اثناء الاطعام
لم يجز فيه الاستيفاء ولا قرب وجوب اقره وجب في المساكين
الاسلم ثم الايمان ولا يجب العدالة وهل يصح الفقير اشكال الا ان
قلما باهم اسوا حاله ولا يجوز الصرف الى ولد الغني ومن يجزيه
عليه ومملوكه والا قرب خوان مكاتبه المعسر ولا يجوز صرفها الى
العتق وان اسحق بها في الرقوة اما عبد الفقير فان جوزه فملكه في
الهبة واذا ن له مولا جاز ولا فلا ولا يجوز صرفها الى من يجب عليه
نقته الامع فمتر المكفر على اشكال ويجوز ان تصرف المنة الى من يجب
ويجب اعطاء العدد المعتبر لا ماله منه وان زاد على الواجب ولا يجوز

كثان او جرح مخرج وبالصن الشا وعجز في اثناء حرجت العادة لم يسه
كالعز من جلد لا يجوز لهبة وادعرت الصلوة فيه ولا يجوز ما يعمل
من لهف وشبهه ولا يجزئ المبالى ولا المرفق ويجزئ كسوة الاطفال وان
الفرد مائة من الرجال مع الحكمة ولا يجب تضاعف العدد **الطريق**
المحاصر في الواجب يجب تكثير الكفاية على المتسبي في الظهار رسول
كفر بالعتق والصوم او الاطعام وتأخيرها عن شبة العود ولو طافا حرم
قبيلة العود لم يجز به ولا يجب كفارة اليدين الا بعد الحنث فلو كسرت
قبله لم يجز به وكذا لا يجزئ لو قال ان شقي الله مريض ان اعاق هذا
العبد فاعقه قبله ويجب عليه كفارة خلف الذب ان عوف مرضه
وفتح العتق السابق وفي وجوب عتق مرضه اشكال ولو ابعده فوف
صحته اشكال وكذا في عتق مرضه ولو مات العبد قبل الشفا سخط الذمة
ولو جرح فكفر قبل الموت لم يجز ولو اراد حلق راسه لا ذى او اللطيف زوة
ففي جواز التكرم اشكال وكذا القائل والمرضع لو مرضتا على الاطعام
فقدما القدية ولا يجوز ان يكفر بيمين في كفارة واحدة وان كان يجزئ
كان بطعم خمسة ويكسو خمسة وكل من وجب عليه صوم شهرين متتابعين
فجرح صام ثمانية عشر يوما فان عجز فصدق عن كل يوم من طعام فان عجز
استغفر الله تعالى ولا شيء عليه ولو مات من عليه كفارة مرتبة اقتصرو
على اقل رفته يجزئ فان اوصى بالايدي ولم يجز الوارث اخرج المخرج من
الاصول والارباب من الثلث سواء وجب التكفير في المرض او الصحة
وبغضه في المحترق على اقل المضالفة ولو اوصى بالايدي اخرج الزايد من
الثلث فان قام الجميع بما اوصى والا بطلت في الزايد وجبت الزايدة

التكرار عليهم من الكفارة الواحدة الامع عدم التكفر من العدد سواء كثر في
يوم او ايام ولا يجزئ اطعام الصغار ومفرد من ويجزيه من فان افرد وا
احسب كل اثنين بواحد والاثاث كالتكرار واذا اراد الوضوء في صغير لم يسه
اليه بل الى ولية ولو ظهر عدم استحقاق الاخذ فان كان قد فطم من ولا فلا
ويجب ان يطعم من او يمسكها بطعم اهله ويجوز من قال ب قوت البلد ويجزئ
الحظوة والرفيق والحيز والشعير والتمر والدرهم ولا يجزئ الفضة ويجب
الادام مع الاطعام واعلاء اللحم واسطه الخيل ورويه الملح ولو جرح
الى مسكين مدين فالمحسوب مدين وفي استرجاع الزايد اشكال ولو فرق على
مأتين وعشرين مسكينا لكل واحد نصف مدين ويجب تكليل اثنين منهم و
في الرجوع على السابقين اشكال ويجوز اعطاء العدد بيمينين ومشرقتين
اطعاما او تسليما ولو دفع الى اثنين مسكينا خمسة عشرهما عا و قال ملكك
كل واحد مدين فخذوه او ملكك هذا فخذوه ويجزئ التكفير اهل ولو قال
خذوه مناهو امن اصدق منه فخذوه مدين احسب وعليه النكاح ولو اخذ
اقل ولو اذى وصاف الكفارة بمدين واحد ما ينسب الى واحد ثم يشرى
ويغيبه الى اخر وهكذا امره لكنه مكرور ويجوز اعطاء الفقير من الكفارة
المعتدة دفعة وان زاد على العتق ولو فرق جرم الزايد عليه ويستحب
تخصيص اهل الحيز والصلح ومن يحكم من اطعامهم **كفارة**
اليدين يجزئ بين العتق والاطعام والكسوة فاذا كسا الفقير وجب
ان يعطيه ثوبين مع القدية واحدا مع العجز وقيل يجزئ مطلقا ولا
يجزئ بالايدي في كالتلويح والمفح ويجزئ الغنبل من الثياب و
يجزئ القصير والستروال والمجبة واللبا والازار والرداء من صوف او

كثان

ويجوز الوسط مع التهنون وإذا انفقت عين العبد غشت وجوز
فرضه الصوم في الحرة والمهتبة فإن كفر به من الطعام أو اعتق
أو كسوة أو أن الحرة صح على رآي ولا فلا وكذا بين الوقت عنه الحرة
ولو حلفت بغيره فإن موأله لم يفقد على قول علي أنها فإن حث فلا
كفارة ولا بعد العتق وإن لم يأذن له الحرة فيه ولو أذن في العيينة بعد
فإن حث أذنه كفر بالصوم ولكن الحرة لمعنه ولو قيل مع المأذنة
استل ولو حث بغيره فإنه قيل لمعنه من التكفير وإن لم يكن الصوم محلاً
فيه ونظر ولو حث بعد الحرة كفر كحرف وكذا لو حث ثم اعتق قبل
التكفير ويكفي ما يرى الرضيع إذا أخذ الحرة فإنه أخذ لنفسه ففي
الأجزاء نظر ولو أنظر نادى رصوم الذرة فبعض الأيام غير رمضان بعد
فلا مضاعف ولا مزية عليه ولا كفارة ولو بعد سكر لا قضاء ولا أثر
ويجوز ذب عنه بعد الصوم وكان كأيام رمضان إذا اعتد مضاعفاً
ولو أنظر في رمضان قضى ولا ترفه فذبة بدل اليوم الذي مضى فيه عن
النقض إن كان أظفر بعد ولا واجب على إمكان ولا كفارة على استحباب
الأفأظفر رمضان إلا أن يكون بالسر اختياراً فيضرب ولا كفارة ولو أنظر
يوم معيناً بالذرة فالأقرب ساء وأثر رمضان أسوأ له ربي فالأقرب كفارة
بين ويتقضى وكفارة العيينة والمعمد واحدة وفي كفارة الذرة قولان أحدهما
كأيام والآخر كأيام رمضان وقيل بالقبيل **كتاب الصيد والذب**
الصيد والذب ما وفيه مقاصد **الزوال** لا يجوز الاصطيد بجميع
الأنواع كالسيف والرمح والسم والكلب والقطر والغش والمبايعة واليسر
والعقاب والباشق والشرط والحباله والنباشة والقتل والفخ والسنق

وجميع الآلات والتسابع من الخواص وغيرها ثم إن أدركه مستقر الحياه
 وجبت نكته وإن ملك الآلة الصيد حرم إلا بقتله الكلي لعدم
 التسليم **بما الكلي يحل** قبله بشرط **الآن** أن يكون مسلحاً ويتيقن بأن
 سيترسل إذا أرسله وبين جراحاً ذائباً ولا يملك ما يحسبه إلا إذا فلو
 أكل بأدله لم يتبع وكذا العشب دم الصيد ويجعل العلم بذكر ذلك
 منه مرة بعد أخرى ولا تنكح المرأة الأولى ولا ما يتقويه ذلك من المرات
الآن أن يرسله المسلم ليس هو يحسبه من الضياع رجلاً كان أو امرأة
 ولو أرسله الكافر لم يحل وإن كان ذنباً **الآن** **الآن** يرسله للأصطياد
 ولو أرسله لعرضه صيد فأنقصه لم يحل وكذا أو أرسله ليس نفسه
 نعم لو خرج فاصلاً ثم أعزاه فصح خلاف فلو أعزاه حاله استباحه
 فإن أراد عدواً ولو حصل زيادة العدو بأغنى أو أرسله المسلم من محو
 ليريق في الحلق ولو حصل من عاصب إذا اغلزل في علكه ولا يتطعن
 عن الصيد فلو أرسله الأمير ليس الظن بأصطاد أو صاقل وكذا الأثر
 على صيد أو صاقل غيره ولو أرسله على عرض صيد كالحيز فإصاب صيداً
 لم يحل ولو أرسله ولم يرشده صيداً ونجى فإصاب صيداً لم يحل **الآن**
 أن يسبق عزاء إرساله فلو ركبها بعداً لم يحل لم يحل لو كان ناسياً ولو أرسل
 واحد ونجى غيره أو سقى وأرسل آخر كلباً ولم يرشده واستترك في قتله
 لم يحل **الآن** استأذن الفيل إلى الصيد فلو وقع في الماء بعد جرحه أو تروى
 من جبل مات لم يحل إذا كانت فيه حياة مستقر ولو برصه غير
 مستقر حل وإن مات في الماء بعد ذلك ولو غاب عن العين وحياته
 مستقر خرج بعد مثله أو ميتاً بعد عينه لم يحل سواً وبعد الكلب وأما

عليه أو يبعده منه **الشيء** ينتقله الكلب بغيره ولو قتلته بعد ماله أو غيره
انتسابه لمجرب **وإن السهم** المار به بكل القمحدة كالسهم والرمح والنبش
وعجزها ويجزى بمقتول بشرط أن يرسله السهم وينقذ عذار السالفة فيقتل
حينئذ الصيد لأبيه وينتقل الموت إليه ولو أرسله عبد لمجرب لم يجز
وإن كان ذنباً سواهما أو لاء ولو قتل المسلم الغنمية عبد لمجرب ولو
تركها ناسياً حل ولو أرسل غير سبي قبل الإصامة أو سقى عند عنق
الكلب بعد إرساله فالأقرب الآخر ولو أرسل آخر لائه وكان كافراً أو
مسلماً لم يجز عبداً قُتل السمحان لمجرب وكل ما بينه بضر حل ما يقتله
وإن كان معترفاً ولو قتلته المعراض أو التميم التي لا ضل فيه حل
إن كان حاراً وخبرته ولو أصابه معترفاً لمجرب ولو سقى غير المرسل
لمجرب ولو رمى خنزيراً فأصاب صيداً أو رمى صيداً طنه خنزيراً لمجرب
وإن سقى ولو رمى صولاً فأصاب أحداهما أو رمى صيداً فأصاب غيره
حل ولو رمى صيداً وقع في الماء أو بين جبل قبل صيرورة حارته غير
مستقرة لمجرب وإن كان بعد حار ولو قطع من الشراع بعد آخر لائه
من الماء حل لا يقطع بعد الذئبة سؤامات السمكة أو وقتت
في الماء حل لا يقطع بعد الذئبة سؤامات السمكة أو وقتت في الماء
مستقرة الحية ولو قطعها في الماء وأخرجها لمجرب وإن خرجت السمكة
وميات خارجاً **المفصل الثاني** في أحكام الصيد **لو أرسل** مسلم وكافر
الذين نطق صيداً لمجرب انفتت الآلة أو اختلفت وسواهما انفتت
الأصامة به زماناً أو اختلفت لأن سبق إصابة المسلم ونصيره في حكم
الذبح فيحل ولو انفسك أو اشتبه لمجرب ولو أرسل المسلم كلبه وأرسل

أخذه معه فقتله ليحجل ولوايسل سما القيد فأمالته الرمح المية
 حل وان كان لولا الرمح لم يصب وكذا لو اصاب الارض ثم وثب وقيل
 ولو وقع السيف من يده فأخرج الصيد وضرب بخيلا في شكة او سكا
 حل ليحجل ولورى به سم فأقطع الزور فأرعى السم فأصاب فالوجه
 الحق وقيل يحرم رمية يهاو كونه وقيل يحرم ولو اعتاد المعلم الأكل
 حرم الفزسة التي ظهرت بها عاده ولا تحرم التي أكل منها قبله على
 استحلال وموضع العقب يحبس يجب غسله والاعتبار في فعل الصيد بالبر
 لا المعلم ولوايسل المسلح وان كان المعلم كافر ودون العكس ولو
 أرسله عكسا رفرت عن صغار قتلها حلت ان كانت مستغنة
 وكذا السم والاستطراد اما السم موضع الذئبة في كل موضع خفي
 فيه اللحم وقيل اجرا وانما يحل وانما يحل الصيد بقتل الكلب المعلم
 او السم وغير موضع الذئبة اذا كان مستغنا ولو كان وحشا كالظئ
 وعجاء الوحش وقيل الوحش واسيا كالنور السعصي والحماوين
 المستع وكذا اصول من الهيايم او يتردى في نير وشبههما اذا قعد
 دغبه او يحرق فانه يكره في موضع الذئبة وغيره ولورى في شاة
 لم ينفق فقتله ليحجل ولورى طائر ورثا حل الطار خاصة ودون الخ
 ولورى خنزير وصيدا فأصابها حل الصيد خاصة وكذا لو ارسل
 كلبه عليها فدفعه ولورى قاتلت الكلاب الصيد قبل ادراكه وحل ولو
 قتلته الآلة منه شيئا كان المقتول ميتة وان كانت حية انما يقتل
 حل الذئبة ولو قطعه بضمير حله معا ولو تحرك او لم تحرك وتحرك
 اصده خاصة الا ان يكون احدهما حيوة مستقر فيجب تذكيره

يجزى بعد ذلك بالانحراف وكذا لا يتصدق بها لأنها تملكه المصيدان كانت
حيوية مستقر وكذا انقلب والتمتع فلوارسلها بغيره وجب الاسراع
اليه فان ادركه مستقر الحيوة لم يجز الا بالتملكة ان اشبع الزمان لها والى
حل اذ لم يتبع وان كانت حيوية مستقر ما لدوران في ذلك فهو لو كانت
حيوية مستقر من غير تملكه فيها خاصة دون باقي الالات ويرى
ان اذ لم يملكه ذلك ان يجزى تركن رجله وتطرف عينه ويجزى
دينه وقيل ان لم يكن معه ما يذهب به تركت الكلب قبلة غير ما كانه ان
شاء وفيه نظر واذا كانت الالة معضوبة ملك الفاعل الصيد وعليه
الجرم الالة وكان اصطفاؤه حراما لا صيده ولو سلمه الا لكان حلالا
المقصود الثالث في اسباب الملاح وهي اربعة ابطال شتمه واثبات
اليد وانما هو والوقوع فيما نصب اليه للصيد وكل من يحصل لا يد
لا حذر عليه ولا اشراف فانه يملكه اذ اصير غير مستقر وان لم يقبضه
فان اخذ غير دفع الى الاول وسأيت في الالة الصيد كالحالة و
الشبهة يملكه ناصيا وكذا جميع ما اصطفا به عادة ولو اطلقت قبل
قبضه بعد اثنائه لم يجز عن ملكه وكذا لو اطلقه من يد ناويا لقطع
ملكه عنه وقيل ما يخرج كل امرئ الحقير مما له فانه يكون صاحب
لغيره ولا يملك الصيد بوجهه فارضه ولا يقبضه في داره ولا
في ركب التكة الى سفينة نعم هو اولى فان حمل احس داره او دخل
سفينة واخذ الصيدا يملكه ولو اخذ موجلة للصيد وقع فيها
حيث لا يمكن الفصل لملكه لانه لو لم يستأجر في العادة على اشكال
ولو اخلق عليه بابا ولا يخرج له او الجاه الى الصيق وامكنه قبضه ففى

نكر

تملكه ذلك نظر ما لو قبضه بيده او اشته فانه يملكه قطعاً وان ضرب
من يده او اشته يهد ولو قصد سنا اذ لا يقبض الطائر او بالنسبة
وترب التراب فاشكال ولو اخطرت التكة الى بركة واسعة لم يملكه
هو اولى ولو كانت ضيقة ملك على اشكال ولو اخطط حمار فخرج حمار
اخر وعنت التبين ليرتد احدهما بغيره من ثألت ولو ابعه من الاخر
صح ولو اثنى على بيع الجميع من ثألت وعلى مقدار همه المالك او
انقضا على تقدير حتى يمكن التوزيع جان والافلا ولو اخرج حمار ملك
محمود بحمار بلده لم يحرم الصيد ولو كان غير محصور فاشكال ولو
انقلبت الطيور من مرج الى اخر لم يملك الثاني ولو كان الطير مقصدا
لم يملكه الصائد وكذا سم كل اثر يد على الملك ولو كان مالكاً حياحه
ولا اثر عليه فهو لصا انه الا ان يكون له مالك معروف فلا يجزى ملكه و
لو اشرى انسان في الاصطفا فان اعاد دفعة فهو لها وان اخذه
الاولى اخذت به وكذا الثاني ولو اصابه دفعة وكان احدهما سنا
او مدفعا ومن الاخر فضوله ولا ضمان على الاخر وان احتمل ان يكون
الزمان بهما او احدهما فهو لهما ولو علم ان احدهما مدفوع و
سكننا في اثنائه فلهما العلم النصف والنصف الاخر موقوف على الصالح
ولو اثنى احدهما وجرجه الاخر فهو للثالث ولا شيء على الخارج ولو
حمل المذبح سنا استركا ويحمل القرعة ولو كان تتسع لمن كان يلزم
سنع بجناحه وعدوه فكسر الاول وجناحه ثم الثاني في رجله قبل هو
لصا وقيل الثاني لا تحقق الاثبات قبضه ولو روى الاول الصيد فاشتمه
رستمر وفي حكم المذبح ثم قتله الثاني فهو لا يملك ولا شيء على الثاني

الان قصد لحمه او جلده ولو لم يصير وفي حكم المذبح ولا اشته شتم
قتله الثاني فحوله ولا شيء على الاول وان افند منه سنا ولو اثنى
الاولى ولم يصير وفي حكم المذبح فقتله الثاني فقد اثنى فانه كان
قد صار يحمل الذبح فذلك هو حلال وملكه الاول وعلى الثاني ان لا يملك
وان اصابه في غير المذبح فهو ميتة يرضى قيمته ان لم يكن ميتة قيمه
والافلا الارض ولو جرجه الثاني ولم يقتله فان ادرك ذكوة حمل
ثلاث ولا اضر ميتة ولو وقف احدهما وان من الاخر ولم يعل السابق
فهو جرم الاحتمال كون التدقيق قائل بعد الزمان ولو ثبت الحركه
ويحصل الزمان بالجمع فهو بينهما وقيل الثاني فعلى الاخير لو ما د
الاولى فخرجه فالاولى هو والثانية مضروبه فان مات بالخارجات
الثلاث وجب قيمة الصيد وبه جراحته المذبح حرامه المالك لا يحمل
ثلاث القيمة وربما يورسها فعقله ثم وجد ميتا فان صار ف
منه فزعمه فهو حلال وكذا ان ادركه او احدهما ذكاه ولو لم يكن
كذلك فهو جرم الاحتمال ان يكون الاول اثنى ولم يصير وفي حكم المذبح
ثم قتله الاخر غير مستقر ولو اصابه فامكنه التقابل طمنا او بعد ولا يجزى
لا يذهب عليه الا بالاشباع مع الاسراع لم يملكه الاول وكان لمن اسكه
ولو ربح كلبا فالتصديق على كلب المسلم فامر به حل ولو اغتصبه
كلب المسلم فادركه كلب الكافر فقتله وجوزت مستقر حرم وبضه الكافر
المقصود الرابع في الذباجة وفيه فصلان **الاول** في الاركان وفيه
اربعة مطالب **الاول** النافع ويشترط فيه الاسلام وحكمه والتمتع فلا
ذبح الكافر لم يجز وان كان ذميا وكان ميتة ولا يحمل لودجه الناصب وهو

الغني

الغني

او ساج الدم ويكون ميتة وان ذكي وفي السموم كالغرد والذئب والسنبل
قولان وكذا في التمتع كالاسد والنمر والنهد والغلب والاقرب القيع
وتظهر جلود هذه التكية وفي اشتراط الذئب قولان اما الخراف كالغبار
والغلب وان غرس بالاقرب عدم وقوع التكية فيها اما الشراك فكانه
اخراجها من المأخيا وذكاة الجراد اخذ حيا وذكاة الخس ذكاة امته
ان تمت خلقت بان اسمر او وبر وخرج ميتا وان لم تمت خلقت فهو حرام
وان خرج حيا فلا بد من تكليته قبل ولو خرج حيا وعاش بعد ما لا يقع
الزمان لتكليته حل وان عاش ما يقع الزمان لذبحه ثم مات قبل الذبح
حرم سواء تعدد ذبحة لقدر الالة او غيرها **المطلب الثالث** الالة
ولا يقع التكية الا للبهائم فان تعدد وخيف فوت الذبحة جاز بكل
ما يقرب الالعصا كالجماعة والمهطة والخشبة والمروة الحادة وهل تقع
بالظفر والسنن مع تعدد غيرها فيلزم وقيل يمنع النني وان كانا منفصلين
ولا يجزئ بغير الحديد مع امكانه ولا مع تعدد اذا لم يخف فوت الذبحة
الامع الحاجة اما العمل بغير ما مات به عبدا او اضطر ان كان لومري
الصيد ببندقية فانت اذ يراه في البئر فاضدم او لقتنق بالحيولة او
او مات بالمعوى او بحت الكلبها او مات بسهم وبندقية او اضدم
بالارض وان كان وضع الحجر الا ان يكون للحرج فالله وليحيي ان يكون
السكين حادة **المطلب الرابع** التكية ويشترط لاجابة المذكور امور
ستة اقطع اعضا الاربعه اعني المري وهو يجري الطعام والحلق
وهو يجري النفس والودجين وهما عرفان مصحان بالحقنوم ولو قطع
بعضهما مع السكين لم يعمل ويكفي في المخور طعنه في فم الفم وهو حي

اللثة ضد الذئب ولو وقع السكين من يد صادف حلق حيوان فذبحه
لعمله **المطلب الثاني** استئصال القبلة بالذبيحة مع الاسكان فان اخل به عمدا
اختيارا لم يحل ولو كان ناسيا او جاهلا لم يضع القبلة حل ويسقط في
المتردى والمري بهم والصبي **المطلب الثالث** التسمية **المطلب الرابع** حقاص الابل بالخرق وابق
الحيا نالت بالذبح في الحلق تحت الفم فان ذبح المغير او غير المذبح
غنا حرم ولو ادرت ذكاته فذكاه فان كانت حيوة مستقرة حل والا فلا
هذا في حال الاختيار اما لو اشدت الظير او غيره من الابل والنحر والغنم
حاز مريمه بالثياب او الرمح او السيف فماذا سقط وادرك ذكاته ذبحه
او بخره والا حل **المطلب الخامس** الذبح او خروج الدم المعدل ولو خرج
منا فله ولم يجزئ حركته تدليك الحيوة حرم ولا يجب اجتمعا واذا
عملت الحيوة بعد الذبح فهو حل وان علم الموت قبله فهو حرام وان
اشبهه لما كان كاشفا على الموت اعتبر خروج الدم المعدل او حركته
تدليك على استئصال الحياة فان حصل احدهما حل والا كان حراما وبقي غبا
حيوة مستقرة ما يمكن ان يعيش مثله اليوم والا يام وبغير المستقر ما
يعقب بموته عاجلا ويختص المذبح من الغنم ربط يديه وحل واطلاق
الاجري والاسنان على صوفه او شعره حتى يرد وفي البئر على يديه و
رجليه واطلاق ذنبه وفي الابل ربط اخفافه الى اباطه واطلاق حلقه
وفي الظير اسنانه بعد الذبح والاسراع في الذبح ويكره ان يجمع الذبحة
وان هلك السكين فذبح الى فوق وقيل يجرى ان وان يدح حيوان واخر
ينظر اليه **الفصل الثاني** في الفالح يكره سلع الذبحة قبل ذبحها
او قطع من اعضائها وبانه الراس على راي وقتها لا يحية ساجين

لا يشترط الاسلام في اخذه ولا التسمية ولو اخذه ميتا لم يحل ولا الحيوان
وهو الصغير منه اذا لم يستقل بالظير من صغير اكله ولو اخذه ولو اخرج
الجراد في اجبه وعجزه قبل اخذه لم يحل وان قصد الحرق **المطلب الثاني**
في الاطعمه والاشربة وفيه فصلان **الاول** حالة الاختيار وقربها
الاول حيوان النحر وعجزه التسمية التي له فله خاصة سواء قل عليه
كالشيط او لا كالكتف ويحرم ما لا قل له كالمجري وفي المأخيا هي
والنار والزهر والبان ولا بأس بالربنا والفر والطر والالكا
ويحرم السلاف والضفادع والرفاق والسرطان وجميع حيوان
النحر وان كان حبه حلالا في البر سوق السمك ولو وجدت سمك
في بطن اخرى حلت على راي ومنشأ الخلاف عدم اليقين بالشرط و
الاستصحاب ولو خطت وجدت وفجوة حية فيلحلت ان لم
يشطخ والوجه القوي لان يأخذها حية والطا في حرام وهو ما
موت في الماء سوا كان بسبب كسوخة الماء وضرب العلق او بغير
وكذا ما يموت والشبكة الموضوعة في الماء او الحظيرة فيه والمخلال
حرام وهو ما ياكل العذرة الا ان يستبرأ بمجعله في ماء يوم وليلة يطعم
فيها حلقا طاهرا بالاصالة على اشكاله والسمك بايع فان اشبهه سمك
المخلل بالمجتم اكل الحش خاصة ويجوز صيد السمك الغضير كالدم
والعذرة والميتة ولو قذفه المهرجيا او وضب عنه حيا وادرك في
اكله اشكال اقربه اشتراط اخذه حيا ولو فجع حيوان المهرج كالحية
وبغيرها لم يعمل **المطلب الثاني** في حيوان البر وهو ما انشأ وتبين
فالا حل منه الابل والنحر والغنم وتكره الخيل والبغال والحسيه

طلع الشمس في عزومها ويكره الذبح ليلة الامع الضرورة ويوم الجمعة
قبل الزوال ويجب تسمية الذبح حتى يسقط في اعضا الاربعه فلو
قطع بعضه وارسله ثم استأنف قطع الباقي فان كان بعد الاول
حيوة مستقرة حل والا حرم على اشكال الاستئذان ذاق الروح
الى الذبح ولو ذبح من القفا او قطعت الرقبة وبقيت اعضا الذبح
فان اسرع في الذبح حتى انقطع الحلق قبل ان يمتد الى الحركة المذبح
حل وان بقيت حياته غير مستقرة حرم وكذا لو عقرها السبع ولو شرب
في الذبح فامنع اخر حسويه معا او فعل ما لا يستقر معه الحيوة حرم
وكا لا يتعد ذبحه او بخره من الحيوان اما الاستقصا به او حصوله
في موضع يتعد الوصول الى موضع التكية وخيف فوته حاز عقده
بالسيف وكل ما يخرج وان لم يصاد في موضع الذكاة وما يباع في
اسواق المسلمين من الذبايح والحقوم حلال لا يجزئ الخضر عنه وذكاة
السمك اخرجها من المأخيا ولا يشترط التسمية ولو وثب فاذكته حيا حل
ولو ادرته بظفره فالاقرب التحريم ولا يشترط اسلام مخزجه نعم يشترط
الاشارة عليه فلو اخرجها مجوسى والمسلم ينظر اليه ومات في يده
حل وسلم اخذه ولا يعمل له ما يحذر في يده ميتا الا ان يعمل انة خرج
من المأخيا ويشترط ان يموت خارج الماء فلو اخرجها حيا ثم اعاده
الى الماء ومات فيه لم يعمل وان كان ناسيا في الالة ولو وضب عنه
في المأخيات فيها بعضه واشبهه بالمجوسى حرم الجميع على راي وما حرم
اكله حيا على راي ولو وضب السمكة بالة والمأخيا فحيوة حيا
غير مستقرة ثم اخرجها فالاقرب التحريم وذكاة الجراد اخذه حيا و

الاهلية وادوية الخيل من الحبوب ويحرم ما عداها من الكلب السور
ويسا الحشرات كالخبة والهازة والعقرب والخناس وبنات ورجل
والصراصير والحديد والقنطرة والضب واليربوع والذبان والقمل
والخيل والبراعيث والوبر والفنك والحق والسحاب والقطا
والحكة والسناجيل منه البقر والكلب الحبيبة والغزال والحيار
والحجر ويحرم السباع كافة وهي ما كان له ظفر او ناب فربس به وان
كان ضعيفا كالاسد والنمر والفهد والذئب والقطب والضبع
فان اوى وكذا يحرم الاربع وارب عرس والحفر والمستور والخش
المطلب الثالث في الطير ويحرم كل ذي مخلاب سواء اوى به على
الطائر كالبازي والصقر والعقاب والشاهين والباشق او ضعف
كالعسور والجمد والبعث واما الغراب فيحرم منه الكبير الاسود
الذي يمكن الجبال وماكل الحيف ولا يقع واما الزراف وهو عن اب
الزراف والعداف وهو اصغر منه اعين اللون كالرهاد ففي بحرهما
خلاف ويحرم كل ما كان صفه اكثر من دفيه ولو ساء واما او كان
الذئب اكثر من ديفه ويحرم ما ليس له فائضة او حوصلة ولا صبية
ويحرم ما له احدها اذا ارضع على تحريمه ويحرم المشاف والطاووس
والذباب والبق وبعض ما يحرم اكله لاما يحل ولو اشبه حرم ما
انفق طهره دون ما اختلفا ويكره المدهد والمطاف على ارضي والفا
والشجرة والحيار واغلب منه كراهية الصرد والقوام والنفراق
ولا بأس بالخام كله كالعصارى والدراسى واللورشان وكذا لا بأس بالجلد
والتراب والفضة والقطا والظبي وكره وان والصعو والكرقي و

الوجع

الوجع والمصا وير ويحرم في طير ما ما يعتبر في الجمل من مساواة
الذئب او غلبته او حصول احد الثلاثة اما الفائضة او الحوصلة او
الصبية فيؤكل ما يوجد في احدها وان كان باكل السمك **فالمطلب الرابع** في الحلال
من الحيوان فذكر بعض له القربى من وجع **المطلب الخامس** في الحلال
عذرة الانسان لا غير فيحرم على الاشهر الا ان يستبرأه بان يقطع عنه ذلقة
ويطويعه طعنا طاهر مدة مائة من الشايع وهو في الشاة اربع
هيما وفي البقرة عشرة على ارض وفي الشاة عشرة والجد وشبهها
خمسة ايام والذئب وشبهها ثلاثة وليس في غيرها موطف فيستبرأ
بما ينزل حكم الحلال ولا يكره الزرع وان كثر الزرع تحت اصله **الثاني** وعلى
الانسان فيحرم عرو وفسله بذلك والاربع باخصاص هذا الحكم بل ولا
الاربع دون الطير ولو اشبه الموطف قسم القطيع فحين وهكذا الى
ان يبقى واحدة **الثالث** في شرب شئ من الدواب ليس حرمه حتى
يشترط فيحرم هو وفسله ولو لم يشترط كره لحمه واشترط استبرأ في
سبعة ايام ولو شرب من الحريم لم يحرم لحمه بل يفسل ويؤكل ولا يؤكل
ما في جوفه ولو شرب من لبنها لم يحرم ويفسل ما في بطنه ويؤكل
المطلب الخامس حرام وهي التي تجعل مضرا وترى بالكتاب حتى عوت
والمصورة ايضا وهي التي تحرم ويحرم حتى عوت **المطلب السادس** في
الحجامة وقد تقدم ذكر بعضها وكتاب الحجامة ولم يذكر فيها
افعالها **الاول** الميتة ويحرم اكلها واستعمالها الا ما اكله الحيوان
مثل الصوف الشعر والوبر والريش والظفر والعظم والسنن
والبيض اذا اكتسب القشر الا على ولا ينفذ ولا يحل اللبن على ارضي ولو

الاول سواء كان غيا كوكب لا يؤكل لحمه سواء كان الحيوان غيا كالكلب
والخنزير واطار كالفأ والقرد واطار كوكب ما يؤكل لحمه كالحبابة
فعم يجوز الاستشفاء بشرب بول الابل وشبهه **الثاني** الدم المسفوح
حرام يحبس وان كان الحيوان مأكول الفم وكذا ما ليس مسفوح من
الحيوان المحرم كدم الفئران والقراد وان لم يكن غيا لاسمائه اما
لا يوفيه الحيوان المأكول اذا دمج مما يجرى في اللحم فانه طاهر حلال
دون وقع قليل من الدم الفئس قد يقل على النار ويحسب اللحم والقليل
واكل والمرق غير على ارضي **المطلب السابع** في المسكرات المأفقة تحت على
اصح القولين سواء كانت خبثا او رعا او مضحا او رعا او رعا والاعتناع
كالخمر والاجام وجميع الاسكام الا في اعتقاد ابا حنيفة واما ديبعة فانه لا
يقبل معتقده والعصر اذا غلغلام يحس سواء غلام من قبل نفسه او بان
ولا يحل حتى يذهب ثلثه او يصير خلا وكذا الخمر يظهر بائنا له من نفسه او
يعلاج ما له عيان به غيب ولا فرق بين ان يكون ما يعالج به باق او مستحلا
وان كان العارض مكرها **المطلب الثامن** في الاقارب وان كان احد طرفيها
يحس قبل غسله ان قبل التطهير والاهرم مطلقا ولو وقت الحجامة في
جاءه كالدبر واليمن واليسر مع حادها وعدم سريان الحجامة في
احدها الفتى الحجامة وما كسبها وصل الباقي ولو كان ما عدا غير و
حاز الاستباح به ان كان دها تحت الشاة تحت الظلال والا فرب
انه تقبل لا الحجامة دهاه فان دمان الاعيان الحية طاهر وكل ما اصاب
النار الى المواد او الى الخان من الاصاب الحية فانه طاهر الا حالة ومجلى
بمع الادها من الحية لئلا يفسد الاستباح تحت الشاة ويجب اعلام المستبرئ

الوجع

قلع الشعر والاربع في موضع الاتصال ولو امتزج الزك بالمشيطا
وفيل يباع من شحيل الميتة ويحل على قصديع الزك خاصة وكل
قطعة انتمت من حي ميتة يحرم اكلها صغير او كبير ولو كان الميتة
الغنى لم يحز الاستباح ما تحت الشاة علق الدهن الفئس ولا يجوز
اكل الاطعمة التي فيها دون كالفأ والقنار المسور من الفأر الا بعد
ازالة الدود عنه ويكره الظن **الثاني** يحرم من الذبحة الدم والثرث
والطحال والقصب والامسان والمثانة والمران والمثمة والدمج
ظاهره وباطنه والهاص والعلسا والعند وذاوات الاشاجع والجدق
وخزرة الزناغ ويكره الكلى ما اذا الفلب والعروق ولو سقوا
واللحم فوقه او لم يكن سقوا وان كان تحت لحمه ولو كان سقوا
اللبنة حرم ولا يحرم مره الذبحة شئ سوى ما ذكرناه من عظم
وغيره **المطلب التاسع** في البنية كالعدنة مما لا يؤكل لحمه وكل طعام
غيره مما لا يؤكل ويؤكل وشبهه من الحيوانات او ما شتره كالحز ولو
قبل التطهير حل اكله مدهنلة ويحرم اكل العدنة من مأكول الحلال ايضا
وان كانت ظاهرة لا سبغا **المطلب العاشر** في الطين ويحرم قليله وكثيره عدا
ربة اللبن على ارض فانه يجوز الاستشفاء باليسر منه ولا يجاوز قدر الحصة
ولو اضطر اليه للتداوى كالارضى فالوجه الحيوان **الحادي عشر** السموم
القاتل قليلا وكثيرا ولا بأس باليسر مما لا يقتل قليلا كالافيق
والسقمونيا ويحرم الخطل والشوكران **المطلب الثاني عشر** في المباحات
ويحرم منها خمسة **الاول** ما يحرم اكله كالذبذبة والقرع والبقرة و
المرة الا للضيق ويكره لبن مكره اللحم كالان ساغة وجامدة **الثاني**

وكذا كل الاعيان الخبيثة القابلة للتغير وكل ما مات فيه حيوان له
ضئ سائلة سوا كان مأكولا للحيوان او لا من الماشيات فانه يغير بخره
فيه ومن ما لا ينس له سائلة كالذباب وكل ما يشبهه كالفن الماشيات
والاحياء الاربية واليابسة اذا كان هو طبا عس ولا يجوز استعمال
او اخرج التي ياشروها برطوبة وروية ياشروها حتى اذا اراد اكلته
يعسل بده ويغيره على الاحياء الحية او مع اختلاف الاواني
ولو وقع الحياصة في قدر فقلب في المرق وعسل اللحم والتوابل وكل
ولو عمن بالماء الخبيث لم يظهر عسره ويكره اكل ما ياشرو الحنبل والماء فيض
اذا كانا غير ما يوشين وما يعلجه من لا عس من الحياصات **فصل** في الحياصات
الخبيثة الحار حتى يستهلكه الحنبل وبالعكس لم يظهر الحنبل وكان الحنبل ينجس
سوا القليل الباقين من الحنبل اولا وبما قد اشارنا من الحنبل وغيره من الحياصات
طاهرها لم يتولد بها عس وكذا دمع المكحل بالحنبل لم يتولد به عس
مع الحنبل بالتولد وطاهرها ويكره الاسلاف في العسير وان عس على
طعمه من تسهيل شره قبل ذهاب ثلثه اذا كان مسليا وقيل بانه وهو
احد ويكره الاستنفا بمياه الجبال الحارة وسقى الدواب السكر والا
يخرج ثمن الربوات والاشربة وان شتم بها لا يحتمل السكر كرت الانزع
الزيتان والفتاح والسكر ينجس لانه لا يسكر كثير وكل سكر حرام سوا كان حيا
او مباحا كالحشيشة وما يتخذ من الحنطة وغيرها ولا ينجس بها سوا ما يباع
واذا انجز يظهر بالحنبل قبل ان يغيره وان عس من الحنبل وان كان عس
او وقع الحنبل في غير موضع طهرى ويحرم استعمال سكر الحنبل وان انظر
استعمل ما لا رسم فيه وعسل بده ويحرم الاستعمال لعسل الحية لعسل الطهارة

وزن

وتركه افضل ولو كان بيع كل فاملا من الفرات حار استعمالا فيه ولو
كان اقل كان عس ولو وجد لهم مطروح لا يملك ذكاته اختيب وقيل
يطرح في النار فان اقتضى ذلك وانما يخطئ في ذلك اذا باع الحنبل
او الحنبل على غيره فحتمه سوا قبل فغيره كان له قبضه وكذا يجوز للمسلم
قبضه من غيره عليه ولا يجوز ان ياكل الانسان من سائر العنبر الا اذا ذه
وقد خض في الاكل من بيت من قبضته الا ان لم يعل كراهية ولا يعل منه
شيئا وروى ابا حنيفة سائر الانسان من الشجر والزرع والحنبل اذا لم يقده
ولا يمسد ولا يخذل سائر **الفصل الثاني** في عسل الانسان والحنبل
نارثة **الحنبل** المستطير وهو كل من عجات التلغ على فسه لور يثا ول او
الحنبل والصنف المسمى الى الخلف من الرفق مع طيور العسل او
صفه الركوب المسمى الى الخلف التلغ ولو خاف طول المرض وعسر عسل
فا لا يقرب انه مستطير وسوا كان المستطير حار او مسليا ولا ينجس لكان
وهو الحار على الايام العادل وقيل الذي سقى الحية ولا العادى وهو
قاطع الطريق وقيل الذي بعد وشبهه وهل هو الحار على غيره كالان
والحنبل وطالب الصيد لولا وطرا شكل كل مستطير باع له جميع الحيا
الزينة لئلا يفسد الزينة ولا ينجس بها الانسان سوا كان مستطير
من الحية الا يرب ذل فان لقيه مستطير اخر لم ينجس به عليه ان لا
سروية في البيع ويجب دفعها اليه بغير عوض اذا لم يكن هو مستطير في
الحال **المطلب الثاني** في قدر المستطير وهو سكر الدقيق والتجاذب حرام
سوا الملع الشيعي والا ولو اضطر الى الشيعي لالهاق بالرفقة ويجب ولو كان
يتوقع سحابة قبل جوع الضرورة يفتق سكر المرق ويحرم الشيعي ويجب

لا رافة الدم قبل الاغيب الامن المثال ولو وجد حمية وطعام الغدير
فان بذله بغير عوض او بعوض هو قاذر عليه لم يجل الحية ولو كان
صاحبه غاليا او حاضرا ما يعاصر بذله قويا على دفعه اكل الحية ولو
تمكن المستطير من دفع صاحبه الطعام لمصغه قبل اكله وضغفه ولا
يحل له الحية وكذا لو وجد الحنبل الصيد والحية في اكل الحية ان
يقدر على الضحا اما ان وجد الحنبل كان ولو من الحية لان عس من حياص
ويحل له الشيعي **فصل** في الادوية التي يجب قبل اليد
في الطعام ويعد ويصحى باليد والتمية عند الشروع في كل لون باليد
ولو قال سم الله على اياه واخره كفاه عن التلغ ولو سقى واحدا من الجماعة
كمن عن الباقين وحداثة فقال عند النزاع والاكل والشرب باليمين
اختيارا وبداة صاحب الطعام بالاكل وان يكون اخرهم فيه وان سدا
في غسل اليد عن عس على يمينه ثم يدهو عليهم الى الاخير وان يجمع عسالة
اليد في اياه واحدا وان يسلق بعد الاكل على قفاه ويضع رجله اليمنى
على اليسرى ويحجم الاكل على يمينه يشرب على يمينه من المسكرات او
الفقاع والاقرب التقية الى الاجتماع الفساد واللهو والتجاذب ويمنع
ان يبيع حال الاكل على رجله ويكره الاكل او شرب الاكل وربما حرم مع
النزول والاكل على الشيعي والاكل والشرب باليمين اختيارا ولا بأس با
لاكل والشرب سائيا واجتبا به افضل ويكره الشرب بيمين واحد و
يمنى ان يكون بقلعة الفاس واذا احضر الطعام والصلوة فالبداء بها
صلوة افضل ولو مضى الوقت وجب البداء بالصلوة ولو كان حيا
من ينظر فالتبا بالطعام في اول الوقت **فصل** في الشرب

يجب تناول الحنظل ولو طلب التلغ وهو يفتق التلغ لم ينجس واذا اعاد
التناول وجب حفظ الحنظل **المطلب الثاني** في حنبل المستطير كل ما لا ينجس
القول بمصوم جلا لانه لا يذوق العسل ويغير عس وما لا يذوق بمقام
ما لم ينجس التلغ ويعمل بالعادة الصالح فيه حيثما اشكال وكذا باق التلغ
وكما ما انجزا كالماء وشبهه اكل وشربا ويجوز عند الضرورة ان يتناول
به اللعين ولو اضطر الى حنظل تناول الدون ولو وجد المستطير سالا
فكره الحية وسوا اكلها او كمل حية ولو وجد حية سالا ياكل حية وسالا
لا ياكل حية حيا عس لا ياكل حية هذا ولى من الحية وكذا سكر الحية
او من الحية ولو لم يذوق الا الاذى ميتا تناول منه ولو كان حيا فحقن
الدم لم يجل ولو كان مباح الدم حار قتله والقتال منه وان كان حيا
ولا فرق بين المرتد والكافر الاصل والحرية والصلح الحربي و
الرافى ولو اضطر الى التلغ لم يذوق حيا ولا ياكل الحية ولا الولد
ولو لم يجد سوى فسه فربما ان ياكل من المواضع التي لا يذوق فيه
اشكال يشا من انه ذبح الضرر بعينه بخلاف قطع الاكلة لانه قطع
سراية وهذا احداث لها وليس له ان يقطع من غير عس ولو وجد طعام
الغير فان كان صاحبه مستطير فهو ولي ولو كان نجاف لا يضطر الى
لمضطرا ولى فان لم يكن معه من وجب على المالك بذله فان منع به
عصيه فان دفعه حازه من المالك في الدفع قبل ان يبيع له في دفعه
لو حجب بذله على كنهه ولو كان الثمن موجودا ماله عليه اذا
طلب من ثمنه لم يوجب دفعه ولو طلب زيادة قبل الاغيب بذله والاقرب
الوجوب اذا قدر رافة للضرورة ولو استتره فان يد من الثمن كراهية

لا

في المثلث يودق بيت الضاري والحرى والعكر لما المرتد فان كان حين
ظفر تمت تركته حين ارتداد بين ورثة المسلمين وبين زوجته فتمت
عدة الوفاة وان لم يقتل ولا قتل بقرته وان كان امرأة لم يقتل لم يكن
ويقترب اوقاف الصلوات ولا يتم تركتها حتى تموت ولو تابعت
قتل فبقيا ولو كان المرتد من غير ظفر استتيب ولا يتم تركته
الا ان يقتل اذا لم تب او يموت ويقتدر زوجته من حين الارتداد
عدن الطلاق فان عاد في العدة فهو اولى بها وان خرجت وهو رتد
لم يكن له عليها سبيل ولا يمنع من سقر الى الميت بالكافر ولا يمتنع
الوصلة **المطلب الثاني** القتل القاتل لا يرث مقتوله اذا كان
القتل عدا طلي ولو كان بحق لم يمنع ولو كان خطا فقتل ويرث مطلقا
وقد يمنع مطلقا وقيل يمنع من الدية خاصة وهو جحد ولا فرق في
ذلك بين مرات النصب والسب وفي اشتراط استقرار الحياة المتكافئة
ولو لم يكن وارث الا القاتل كان الميراث للامام ولو كان لقاتل ابيه
ولو ورث الحد ولم يمنع منع الاب اذا لم يكن هناك ولد الصليب
ولو لم يكن وارث الا الكافر والقاتل ويرث الامام فان اسلم الكافر
ورث وطالب القاتل ولو لمقتل الشركة طالب ولو لم يكن
وارث سوى الامام لم يكن له العفو بل اخذ الدية او نقص ويرث
الدية كل من سبب وسبب عدا المتقرب بالام على ابي ولا يرث
احد الزوجين المقتول من ان تصول في العدة على الدية وراثتها
والا فله والدية في حكم مال الميت يقضى منها دينه وتخرج وصاها
وان كان القاتل عدا لكن ان رضى الورثة بالدية وليس للقاتل منعهم

من المقتاض وان مات قتيلا وهل يجوز ثبته العهد بالعدا والمقتاض
الاقرب الاول والقتل السب مانع وكذا قتل الصبي والمجنون والناجم
ولو امر عاقل كبير ببط حراجه او قطع سلعة قات ورثه واذا قتل
الناجل الساجي ورثه والمشارك في القتل كالقاتل اما الناظر والمشارك
ففيهما اشكال ولو شهد مع جماعة طلي فقتل لم يرث وان كان الحق
ثبت بغيره ولم يشهد اما لو شهد بعد الحكم لم يمنع ولو خرج احد المقتول
اما والاختلاف ثمنا نادفة ولا وارث سواها فلكل منهما مال الذي
لم يقتله والاختلاف على صاحبه ولو عفا احدهما فلا خير للمعا في ورثته
ولو اباد واحد فقتل احده سقط القصاص عنه وورثه ولو قتل كل الاخر
المال والثلث الرابع فميراث الرابع للاكثر وله قتل الثالث وليس
لثالث قتله الا ان يدفع اليه نصف الدية **المطلب الثالث** في الرق
وهو يمنع من الارث والوارث والموروث فلو مات عبد لورثه احد الا
سأله لولاه ولو ائتمن بعضه ورث ورثته الا حرا من سألته بغير الحسنة
وكان الساق لولاه ولو مات حر ومخلت وارثا لم يورث لغيره واخرجنا
فالميراث للحر وان عبد كصا من الحر يردون الرق وان قترى كبر له
ولو قرب الحر الميراث لم يمنع من منع السب ولو ائتمن المملوك على
ميراث قترى سائر ان ساءها واخترى به ان كان اولى ولو
اعتق بعد القصة او كان الوارث واحدا منع ولم يكن له شيء ولا اشكال لو
اعتق بعد قصة البعض كما تقدم ولو لم يكن وارث سوى المملوك لم
الامام بل اشترى المملوك من الشركة واعتق واعطى بقية المال ويعتد
سأله على بيعه ويؤتى الشر المعتق الامام ولا يكفي الشر المقتول

تضع الى ملكه القيمة لا يزيد وان طلب الزيادة لم يجب ولو استع من البيع
دفع اليه القيمة وكان كافيا في الشراء واخذ منه قسرا ولو قسر بالمال
عن الفسخ كانت الشركة للامام وقيل بغيره ما وجد ويسعى في الباقي
ولو تعدد الوارث الرقيق وقصر نصيب كل واحد منهم او نصيب بعضهم
من قيمته لم يفيك وكان المال للامام وهل يفيك من بعض نصيبه
بقيمة ككثرة او قلته قيمته فيه اشكال فان اوجبا ورث باقي
المال ولو قسرت الشركة بشراهما اجمع اشترى سواها كان نصيب احدهما
قاصرا عن ثمنه او لا ومنه سواء الاشكال السابق ولو كان احدهما
اولى وقصرت عن قيمة القريب دون البعيد ففي شرايه اشكال ولو
كان الوارث رقالة ولم يخلت سواه عتق وورث باقي المال ولو
خلف عن فان كان المملوك من عتق عليه عتق ورثا شركة في باقي
الشركة الا ان يثبته الحر وان لم يكن من عتق لم يفتق وورثة الحر
وان عتق كاه مملوك مع صا من حرية ولا خلاف في ذلك الا بدين
والا قريب في الاولاد ذلك وكذا باقي الارباب على اشكال وقيل الزوجان
كالا قارب فلو خلفت زوجة بغير الاربع عن بعضها وتوفى الشركة به ففي
الشراء اشكال وام الولد معتق من نصيب ولدها ولا يرث وكذا الميراث
لا يرث من تدبر مع وحدة الوارث ولا المكاتب المشروط والمطلق
الذي لم يرد شيئا ولو خلف ولدا نصفه حر واخا فالمال بينهما نصفين
ولو ائتمن ثلثه ثلثه ثلث المال وكذا لا يمنع حرية الحر من بعد على
اشكال **الفرع الاول** ان كان المعتق بعضه ذافض اعطى بقدر ما فيه
من الحرية من فرضه وان كان يرث بالقرابة نظر ماله مع الحرية المتكاملة

فاعلى بقدر ما فيه منها ولو تعدد من يرث بالقرابة فاعلى بعضهم حر
احتل ان يحمل الحرقة فيما بان بغير الحرية من احدها الى ما والاخر
سواء كان كل منهما واحدا او تاجعا ميراثا من حر لا من نصيب حتى ياتي
كامل ثم يقسم ما ورثاه بينهما على قدر ما في كل واحد منهما فان كانت
ثلثا احدهما حر ثلث الاخر حر كان ما ورثاه بينهما اقله وان بقى ما
فيهما عن حر كامل ورثا بقدر ما فيهما من الحرية ويحمل عدم التكليف والا
لم يفر للرق اثر وكذا ما في ميراثهما كالحرين ولو كان احدهما بحر الاخر
فالاقرب عدم التكليف فيه لان الشيء لا يتكامل بما سيطر ولا يجمع بينه
وبين ما ينافيه **الثاني** في نضفه حر واخر كذلك لهما المال على ابي
والنصف على الثاني والباقي لغيرهما وان بعد على اشكال **الثالث**
ان يكون لكل واحد ثلثة اثمان المال لانهما لو كانا حرا في كل نصف
ولو كانا رقين سفا ولو كان الاكبر حرا فالمال له ولو كان الاصغر حرا
فالمال له فكل منهما في ربيعة الاحوال مال ونصف لله ربع ذلك ولو كان
معهما ابن ثالث ثلثة حر فعلى الاول يقيم المال بينهم على ثمانية وعلى الثاني
يقيم النصف على ثمانية ويحمل ثلثة الثلث الثلث والسدس بين صاحب
النصف نصفين وعلى ثلث الاحوال ويحمل ان يكون لكل واحد نصفين
حر سدس المال ونصفه وثلثه حر ثلثا ذلك وهو تسع المال ونصف
سدس لان لكل واحد المال في حال ونصفه في حالين ويكفي في حال
فيكون له ما لا ن في ثمانية احوال فمطعمه ثلثه وثلثه وثلثه
وغيره ويغنى عن ثلثه حر ثلثه وهو تسع ونصف سدس الثلثان
حر واخر نصفه حر فعلى الاول للحر ثلثه وللآخر ثلثه وعلى الثاني

الصف منها بالستة والحر الما في يكون ثلاثة ارباع وللآخر ربع ولو
 تزاها الاحوال فالأمر كذلك لان لكل المال فضل ونصفه ونحو ذلك
 وهو ثلاثة ارباع وللآخر نصفه ونحو ذلك وهو ربع ولو
 خاطبتا لكانت تلك المال لو كان آخره ربعا ونصفه لو كان حرا فقد
 جعلت بحرية عن النصف فنصفها بحرية عن الربع سمي ثلاثة ارباع
 ويقال للآخر ذلك النصف لو كانت حرا فاذ كان نصفه حرا فله الربع **الارباع**
 ابن ثلثاه حرا وثلثه حرا فعلى الاول المال بينهما ثلاثة ارباع وعلى الثاني
 الثلث بينهما وثلثه حرا فيكون له النصف وللآخر السدس ويجعل ان
 يكون الثلثان بينهما ثلاثة ارباع والمطابق يقال لمن ثلثاه حرا لو كانت
 حرا كان ذلك المال ولو كانت حرا كان ذلك النصف فقد جعلت بحرية
 عن النصف فثلثها بحرية عن السدس سمي ذلك خمسة ارباع لو كانت
 حرا فله سبعة ارباع حرة خمسة ارباع ويقال للآخر جعلت حرة ثلثي
 حرة عن ثلثي النصف وهو الثلث يبقى ذلك الثلثان والثلث
 حرة ثلث ذلك وهو الثلثان وثلث الثلثان لباقي الا ارباع او
 لبيت المال مع عدمهم **السادس** ابن حريته نصفها حرا لاس خمسة
 اسداس المال والثلث سدس في الخطاب والتزويج معا وعلى
 تقدير الحرية يلزم ان يكون له اربعة اخماس وفيها الخمس ولو كان
 الستة والارباع نصفه حرا فعلى جميع الحرية المال بينهما نصفان وعلى
 تقدير الخطاب يكون لها الثلثان وله الثلث وهذا على التزويج
الثاني ابن حريته نصفها حرا فعلى جميع الحرية لهما ثلاثة ارباع عليها
 الثلثان وعلى تزييل الاحوال لو كانا حرا كان له الثلثان ولو كان

دور

وصد حرا كان له المال ولو كانا رقيقين او كان رقيقا لم يكن له شيء
 فله المال في حال من الاربعه وثلاثة ارباع اخرى منها فله ربع ذلك
 ربع وسدس والثلث نصف ذلك ثمن ونصف سدس والباقي
 للآخر ولو كان معهما ام وزوجه حرا كانت الحرية فيها
 بالنسبة الى الزوجه نفسها الى الثمن لان كل واحد منهما لو انفرد
 بحرية نصف الحبيب واذا اجتمعا اجتمع الحبيب اما الام اما الام
 فانها بحرية بالنسبة الى الابن لو كان حرا عن الثلث الى السدس
 والنسبة الى البنت لو كانت حرة عن الثلث الى الربع فجميعها
 عن نصف ذلك وعلى التزويج الام السدس في حالين وربع سعة
 اثمان في حال وتلاثة ارباع في حال فلهما ربع ذلك وللزوجة الثلث
 في ثلاثة احوال والربع في حال فلهما ربع ذلك وللابن الباقي في حال
 وثلثاه في حال فله ربعها والثلث الباقي في حال وثلثه
 ارباع السبعة اثمان في حال فلهما الربع **السابع** ابن وابوان نصف
 كل واحد منهما حرا فعلى تقدير حرية الجميع للابن الثلثان وعلى
 تقدير حرية خاصة له المال وعلى تقدير حرية مع حرية احداهما
 له خمسة اسداس فاذا جمع يكون ثلثه مال وثلثه فله ثلثها وهو
 ربع وسدس وللأب المال في حال وثلثاه في حال وسدس في حالين
 فله ثمن ذلك ربع والام الثلث في حال والمال في حال والسدس في
 حالين فلهما ثمن ذلك والباقي للآخر وان علمتها بالسط قلت
 ان قدرناهم احدا رقيقا من ستة وان قدرنا الابن وحده حرا فممن
 سهم وكذا الأب وكذا الأم وان قدرنا الابن مع الأب او مع الأم فممن

وتنصف الثلث من مال الابن
 وتقسيم الثلث خمسة والام
 والارباع
 وتقسيم الثلث من مال الابن
 وتقسيم الثلث من مال الابن

من ستة وان قدرنا الابوين ممن من ثلاثة وان قدرناهم رقيقا فالأب
 الا ارباع وجميع المسائل تدخل في ستة نصفها في الاحوال الثمانية
 نصيب ثمانية واربعة للابن المال في حاله سه وثلاثة ارباع
 اربعة وخمسة اسداسه في حالين عشرة فذلك عشرة وللأب
 المال في حال ستة وثلاثة ارباع اربعة وسدس في حالين
 وفي ذلك اثنا عشر وللام المال في حال ستة والثلث في حال اثنا عشر
 السدس في حالين اثنا عشر وفي ذلك عشرة والباقي للزوجة ولو كان ثلث
 كل واحد منهما حرا زد على الستة نصفها نصيب سبعة ونصفها
 في ثمانية تكون اثنين وسبعين للابن عشرون من اثنين وسبعين
 وهي السدس والثلث وللأب اثنا عشر وهي السدس وللآخر عشرة
 هي تسع وربع تسع لا يتغير سائرهم وانما نصيب عسوية على اثنين
 وسبعين ولو كان ربع كل واحد منهم حرا زد على الستة ثلثها
الثاني ابن نصفه حرا وام حرة للام على تقدير حرية الولد السدس و
 على تقدير رقيقته المال فله نصف ذلك وهو نصف ونصف سدس
 وللأب ثمانية خمسة اسداس وتارة ثمن فله نصف خمسة اسداس
 وهو ثلث ونصف سدس ولو كان ثلث اخا حرة فالأب بينهما نصفان
الثالث ابن نصفه حرا وابن ابن حرا المال بينهما بالسوية فان كان نصف
 الثاني حرا فله الربع فان كان معهما ابن ابن ابن نصفه فله الثمن
 ويجعل ان يكون للآخر النصف والثلث في النصف لان فيها حرية ابن
 ويجعل حرا ثلثا في الثالث لان ما فيها من الحرية محسوب
 بحرية الابن ولو كان ابن الابن ثلثه حرا ومعها اخ ثلثة ارباعه

دور

حرا فله الثلث والنصف وللثاني ثلث الباقي السدس وللآخر ثلثة ارباع الباقي
 الربع وعلى الاحوال الاخر للابن النصف والابن الثلث والباقي
 للآخر **الرابع** ثلاثة اخوة متفرقين نصف كل واحد حرا من الاب نصف
 السدس وللآخر من الابوين نصف الباقي وللآخر من الاب نصف الباقي
 فتصير من ثمانية واربعة للاخ من الام اربعة وللآخر من الابوين ثلثان
 وعشرون وللآخر من الاب احد عشر اذا اجتمع بحرية الاخ من الام
 فلا شيء **الخامس** بنت نصفها حرا النصف بالعرض والدة فان كان معها
 ام حرة فثلث ربع وثمن والباقي للام ولو كان معها وجه فلهما
 الثمن ونصف الثمن ولو كان معها اخ من ام ولم يزل الحبيب فالنصف
 السدس وهذا صابط على ما يخرج منه ما يدعيه من مرقوع هذا
 الباب فانما لكثرة لا يحيط **السادس** لو اشترى واعق فظهر الوارث
 فالأقرب بطلانها **سابعة** قد يحصل منع الارث بأسباب احدى
الاول اللعان فانه يقطع السكاح والارث احد الزوجين صاحبه في
 ان وقع في المرض ولو نفى الولد اللعان سقط نسبه ولم يرع الموأ
 بينهما فان اعترف به بعد اللعان الحق به وانه اباه واقاربه مع
 عدم اعترافهم به الا بالنسبة اليه ويدخل في الوقف على ولاده
 والوصية لهم وورثة الولد ون الزوجة وكذا لو اكلت نفسه في
 القدرت بعد اللعان لم يرثه وهو لا يرث الولد **الثاني** من مات و
 عليه دين مستحق للتركة فالأقرب عندي ان التركة للورثة
 لكن يمنعون منها كل من حق يقضي الدين منها ومن غيرها وفيك
 تبقى على حكم مال الميت ولا يتقبل الى الوارث وتظهر الفاتحة في

ان وقع في المرض ولو نفى الولد اللعان سقط نسبه ولم يرع الموأ
 بينهما فان اعترف به بعد اللعان الحق به وانه اباه واقاربه مع
 عدم اعترافهم به الا بالنسبة اليه ويدخل في الوقف على ولاده
 والوصية لهم وورثة الولد ون الزوجة وكذا لو اكلت نفسه في
 القدرت بعد اللعان لم يرثه وهو لا يرث الولد

النساء وانولدهن مستقبا انتقل الى الورثة ما فضل من الدين و
كان ما قبله على حكم مال الميت ويكون الشركة باجماع كل من
الثالث انما غيب سقطعة بحيث لا يعلم خبره لانورث حتى يعلم
موتها اما البنت او غيب مدة لا يمكن ان يثبت له النكاح اعد حكم
حينئذ لو ثبتت المجردين في وقت الحكم وقبل بوريه بعد من
عشر سنين من غيبته وقبل بعد ربع وقبل برفع ماله الى الورث
المسمى **الرابع** الحمل يثبت بشرط انفصاله حيا ولو سقط ميت لم يكن له
ويحكم بعد مده حالة موت الميت ولو ولد حيا ثم مات في الحال
ورث واستقل بضيعة الى وارثه ولو سقط عجنابة فان تحرك حركة
تدل على الحية ورث والا فلا كالمخلص الذي عجل طبعه لا اختيارا ولو
خرج بضيعة حيا والباقي ميت حتى يظهر امره وان كان غير مجهولين دفع
الى من لا ينفقه العمل كالميراث ومن بضيعة اقربا يصيب **المسألة**
الثالث في المحجب وهو ما من اصل الارث بان يحجب القريب العبد
يرث ولو ولد مع ولد لولدها ذكرين او اثنين او ذكر ا وانثى ومسا
كان ابن ابن او ابن بنت او بنت ابن وكلما عمن ولد الولد ولد الولد
وعلى هذا الاقرب من الابعد ومنع الولد وان نزل كل من يقرب بالابوين
من الاحباد والاعام والاخوان والاولاد ولا يرث مع الاولاد والاولاد
وان نزلوا سوى الابوين والزوجين فاذا اعدم الاباء والابناء ورث
الاخوة والاخوات والاحباد والحجرات ومنع من عداهم سوى
الزوجين ومنع من يقرب بهم كالاخوة بمنع من اولادهم والجدات
منعون ابائهم وانما هم ومع الاخوة والاولاد والاحباد وهم

الاعام

الاعام والاخوان والاولاد ومنع من لا ينفقون اباء الاحباد وان نزلوا
الاحباد ولا ينفقون اولاد الاخوة وان نزلوا والاعام والاخوان والاولاد
وان نزلوا بمنع اعام الاب واخوانه واعام الام واخوانها وكذا اعام
الاحباد والحجرات وان نزلوا عدا ومنعون الاعام والاخوان والاولاد
والقريب بالابوين يمنع المقرب بالاب ومنع مع تساو في الدرجه
وان بعد بمنع المقرب والمقرب بمنع من سائر المحرمين والاضامن بمنع الاعام
وانما من بعده وهو ما يجب الولد فان الولد وان نزل ذكر كان او انثى
يمنع الابوين عما زاد عن السدين الابنيت ومنع ما عداها ومنع جد
والبنين فانما زاد مع احدها ويجوز الولد ذكر كان او انثى وان نزل
الزوجين عما زاد عن الادنى وانما يجب الاخوة ومنع منع الاعام
زاد على السدين بشرط ستة **المسألة** العدد فلا يجب الواحد وان كان
ذكر ا لمسا ذكران او ذكر وانثى ا وانثى ا وانثى ا كالاناث
الا ان يحكم بالذكورية فيهم **الثاني** في انفصال ما من الارث عنهم وهي الرقبة
العتل والكفر **الثاني** حجب الاب فلو كان مقترا لم يكن حجب **الرابع**
يكونوا للاب والاب والام فلو كانا للام خاصة لم يحجوا وان كنوا
ان يكونا منفصلين فلو كانا حرا لم يحجوا **المسألة** ان يكونا حرا فلو
كان معهما ميتا لم يمنع حجب والاخرى المتعاقبة فلو كانت الام اختا
لم يحجب **المسألة** **الرابع** في تفصيل النكاح وكيفية الاحتجاج بها
المقصودة في كتاب الله تعالى ستة النصف وهو فرض البنت الواحدة
والاخر الزوجين للابوين والاب والام اذا انفردا عن ذكر سائر القرب
والزوج مع عدم الولد وان نزل وكسرع وهو سهم الزوج مع الولد

وانما من بعده وهو ما يجب الولد فان الولد وان نزل ذكر كان او انثى

وانما من بعده وهو ما يجب الولد فان الولد وان نزل ذكر كان او انثى

وان نزل سهم الزوج مع عداهم **والثاني** سهم الزوجية خاصة مع الولد
وان نزل **والثالث** سهم البنتين فضا عدا مع عدم الولد الذكرين
الاختين فضا عدا من الابوين ومن الاب مع عدم الاخ من قبله **والرابع**
سهم الام مع عدم الولد وعدم من يحجبها من الاخوة وسهم الاثنين
فضا عدا من ولدا الام والسدين سهم كل من الابوين مع الولد وان
نزل وسهم الام مع المحجبين الاخوة وسهم الواحد من ولدا الام ذكر كان
او انثى **والصنف** مجتمع مع مثله كالاخت والزوج ومع الربع كالنيت
والزوج والاخت والزوج ومع النكاح كالنيت والزوجية ولا مجتمع مع
الثلاثين لاسيما في العول بل دخل النقص على الاثنين وربع الزوج
يجمع مع الثلث كالام والزوج ومع السدين كالنيت والام ويجمع
الربع مع الثلثين كالزوج والبنتين والزوجية والاثنين ومع الثلث
كالزوجية والام ومع السدين كالزوج وام وبنت وزوجة واخت والام
ولا مجتمع مع الثمن ويجمع الثمن مع الثلثين كالزوجية والبنات والسدين
كما لو اضم الحين ام ولا يجمع مع الثلث ولا الثلث مع السدين تسمية
وبعض الفرائد كزوج وابوين واعلم ان الفرضية تدرك وفق السهام
فلا يثبت وقد تدرى فيفسر فاذا ارب الفرضية عن الفروض فان كان
هناك سوا الفروض له فالفاضل له بالفراة كالابوين وزوج او زوجة
للأم الثلث ولزوج النصف او الزوجية الربع والباقي للاب فان كان
هناك اخوة يحجبون فللام السدين والباقي بعد الزوجين للاب وكانوين
وابن وزوج او زوجة للابوين السدان وللزوج الربع والزوجية
الثمن والباقي للولد وكزوج او زوجة واخ من الام واخوة من الابوين

اخي

او من الاب الزوج النصف او الزوجية الربع والاخوة من الام الثلث و
الباقي لمن يقرب بالاب وان لم يكن هنالك سوا بل العبد ليرث بالقصيب
وكذا غير بل في الباقي على رتبة الفروض بنسب فروعهم عدا الزوجين
فلو خلف الابوين وبنا واحدا فكل من الابوين السدين والبنات النصف
ولا في الاخ لا يرث السدين على الابوين والبنات اخصا واذ اقتضت
فان كان بسبب وصية ثبت العول وان كان بسبب وريثة لم يرث الا
ان يكون الله تعالى في مال ما لا يفي به وانما ينقص الفرضية بدخول
الزوج والزوجية اما مع البنت والبنات او مع الاخت والاخوات
من قبل الابوين والاب ويثبت بدل النقص على البنت والبنات
وعلى الاخت والاخوات من قبل الاب او من تسليما معا دون باقي
الورثة فلو خلف زوجا وابوين وبنا فلزوج الربع وكلا والابوين
السدان وكلا والباقي للبنت وكذا لو كان ازويهما مع الابوين او احدهما
والزوج وكزوجية مع ابوين وبنتين وكزوج مع الاخوين من الام وان
من الاب او اخت وكزوجية مع اخت لاب او اختين فضا عدا مع اخوين
من قبل الام **المسألة** **الثاني** في تعيين الورثة وسهامهم وقسمه
فصول **الاول** في ميراث الابوين والاولاد للاب المفرد المال وكلا
المفردة الثلث والمبا في ردة عليها فان احتمل للام الثلث والمبا في
للأب ومع الاخوة الحاجبين لها السدين والمبا في للاب ولا يرث
الاخوة حيا وان حجبا وللابن المفرد المال وكلا الابناء فضا عدا
بالسوية والبنات المفردة النصف والمبا في ردة عليها ولا يثبت فضا
الثلاثين والمبا في ردة عليهن ولوا جمع الذكور والاناث من الاولاد

فلما ذكر مثل هذا في حق الآخرين ولو اجتمع الزوجان او احدهما مع ولد ذكر فضا
فلما السدسان او السدس ان كان واحدا والباقي للولد او لغيره زاد با
لشوية ولو كان مع الآخرين او مع احدهما اولاد ذكر وانما في كل واحد
السدس ولها السدسان والباقي للولد المذكور نصف الابن ولو كان
معهم زوج او زوجة اخذ الزوج الربع والزوجة الثلث والباقي من
السدسان والباقي للولد المذكور نصف الابن وللآخرين مع الميت
السدسان والميت النصف والباقي برقة عليهم اخصا فان كان اخوة
فالرقة على الميت والاب خاصة ارباعا ولا حصة لهما السدس ولها
النصف والباقي برقة ارباعا مطلقا ولهما مع البنين فضا عدل الميت
وللبنيات الثلثان ولا حصة لهما مع البنين فضا عدل السدس و
الباقي برقة اخصا ولو ولد من الزوج والزوجة اخذ كل منهما النصف
الادنى وللآخرين السدسان او احدهما السدس والباقي للميت ابي
البنات فان حصل برقة فهو على الميت واحد للآخرين او هما دون الزوجة
ومع الحاجة برقة على الاب والميت دون الام والزوجة ولو اجتمع
الزوج والزوجة مع الآخرين فللام الثلث وللاحد الزوجين فوضه
الاصل والباقي للاب ومع الاخوة للام السدس والباقي للاب بعد
نصيب اعدان زوجين وولد الولدان نزل فيهم مقام الولد مع عدم
اميه ومن حو في طبقته ويقاسم الابن كابي بشرط ان يكون في طهر
علم الابوين والاقترب من غير ذلك ريث ابن ابن مع ابن ابن ق
ريث كل منهم نصيبين من نصيب به فلو ولد الميت نصيبا منه ذكر كان
او انثى وهو النصف مع الانفراد ومع الآخرين وبرقة عليه كانه وان كا

في

ذكر ولد الام نصيب الابن ذكر كان او انثى وهو جميع المال ان انفرد
والباقي لغيره ان اجتمع مع ذكر الغرض كالام والابن واحد الزوجين
ولو انفردوا اولاد الابن واولاد الميت ولا لغيره الثلثان وان كانا
انثى ولا لغيره الثلث وان كان اكثر ذكر ولو كان مع الآخرين فلها
السدسان والباقي من نصيبهم على ما بينا ولو كان هناك احد الزوجين وله
نصيبه الادنى وللآخرين السدسان والباقي للولد والابن ولا للميت
انثى واولاد الميت يقتسمون نصيب امهم للذكر نصف الابن على
الاختصاص وقيل ان اولاد الاولاد يقتسمون المال بينهم تناسم الاولاد
خاتمة لا يرث الميراث ولا الحصة مع الآخرين لكن نصيب للآخرين
الطبعة لكل واحد بالعدل من سدس الاصل والزيادة مع زيادة نصيب
المطعم على السدس فلو نقص سقطت الطبعة وحقه دون الاخر فلو
خلف الزوجين وزوجا وحدا وحدا من قبل الاب وحدا وحدا من قبل
الام استحق الام طبعة ابوها سدس الاصل بينهما بالسوية ولو كان
احدهما كان السدس له ولا طبعة على الاب فلو كان معها اخوة استحق
للأب طبعة ابويه بسدس الاصل بينهما بالسوية او لا حصة له والاخر
وكذا لو خلف ابويه واخوة استحق للأب طبعة خاصة ولو خلف ابويه
خاصة استحق لكل منهما الطبعة ولا يطعم احدهما ابويه الاخر ولا طبعة
للأحباء من الاب الا مع وجود الاب وكذا لا طبعة للأحباء من الام الا
مع وجودها ولا طبعة للأحباء اذا علو **فصل** في ميراث الولد الذكر من
تركته اميه بناتها بناته وخاتمة وسيفه ومصحفه وعلمه وقناعات
الاب من صلوة وصيام وانما اعصى اذ الركن سفيها ولا فاسد المذهب

انثى والباقي للميت بالاب ان كان ذكر او ذكورا وانما ولو كان
انثى فلها النصف والباقي برقة عليها وعلى الواحد من كلاله الام
ارباعا على راي وعليها خاصة على راي لدخول القرض ولما روي
عن الباقر عليه السلام في ابن اخت لاب وابن اخت لام ان لا يرث
للأم السدس والباقي لابن الاخت للاب وفي طهرتها على بن فضا
وفي قول ولو بقدره المقرب الام كان له الثلث وللأخت للاب
النصف والباقي برقة عليها خاصة او اخصا ولو كان مع الواحد من
قبل الام اختان فضا عدل للاب فلو واحد السدس وللآخرين فضا
الثلثان والباقي برقة اخصا على الجميع او على المقرب بالاب خاصة
على الحلائف ومع الاخوة من تقرب بهم من اولادهم والولد الاب
من العورة والعمات والحواشي والحالات والادامه ومن الاجل
والحيات وقال ابن شاذان للاخ من الام مع ابن الاخ للابوين السدس
والباقي لابن الاخ وليس يجزيه لان كثرة السب تراعى مع تساوي السب
ولو ولد من الزوج والزوجة كان لهما نصيبهما الاعلى والارخ او الاخت
او هما من قبل الام نصيبهما السدس ان كان واحدا والثلثان ان كان
اكثر بالسوية والباقي للميت بالابوين واحدا كان او اكثر ذكر كان او
انثى ومع عدمهم فللميت بالاب خاصة كذلك الا ان يكون انثى واحدة
مع زوجة فللزوج والزوج والاخت من قبل الاب النصف وللواحد من
كلاله الام السدس والباقي برقة على الاخت للاب خاصة او عليها وعلى
المقرب بالام ارباعا على الخلاف **المطلب الثاني** في ميراث الاحياء
للخمس المفردة المال وكذا الحصة سواء كان لاب والام ولو اجتمع الميراثون

في

ويختلف الميت غير ما ذكر فلو خلف نسوة لم يرض وكذا لو قصر النصف
عنه على اشكال ولو كان الذكر انثى لم يرض واعطى الذكر الذكر ولو كان
الذكر تعدد افاضوا في القسمة ولو تعددت هذه الاحاس اعطيت النسا
وفي الباقي اشكال اقرب اعطى واحد بقدر الوارث وفي العجالة نظر
فصل الثاني في ميراث الاخوة والاحياء ومطالبة ثلاثة **الاول**
في ميراث الاخوة للاخ من الآخرين او من الاب المفردة المال فان تعدد
تقسما كوا بالسوية وللأخت من قبل الآخرين والاب المفردة النصف
والباقي برقة عليها ولو تعددت فلها اوطق الثلثان بالسوية والباقي
بينهن بالسوية ولو اجتمع الذكور والاناث فاللذكر لهم للذكر نصف
الانثى ومع المقرب بالآخرين مطلقا المقرب بالاب خاصة ويقوم
المقرب بالاب ومقام المقرب بالآخرين من الاخوة صدقهم و
صحتهم فحتهم وللواحد من ولد الام السدس اخصا كان او اخصا والباقي
برقة عليه وللآخرين فضا عدل الثلث بالسوية والباقي برقة عليهم بالسوية
ذكرنا كذا وانما انا او المقرب ولو اجتمع الاخوة المقربون فللمقرب
بالام السدس ان كان واحدا والثلث ان كان اكثر بالسوية والباقي للآخرين
من قبل الآخرين للذكر نصف الانثى وسقط المقرب بالاب ولو كان المقرب
بالآخرين واحدا ذكر اقله الباقي ولو كان انثى فلها النصف والباقي
برقة عليها ومن المقرب بالام وان تعدد ولو كان المقرب بالآخرين اخوة
فلها الثلثان وللواحد من كلاله الام السدس والباقي برقة على المقرب
بالآخرين خاصة ومن المقرب بالام ولو اجتمع الاخوة من الارض خاصة
مع الاخوة من الام خاصة فللواحد من قبل الام السدس ذكر كان او

في

تساويان كانا لام وان كانا اب فللمجد الثالثان والحقبة الثالث والمجد
 والحقبة اولهما لام مع جد واحد او هما الاب الثالث ان كان ولدا
 او اكثر بالسوية والباقي للمجد والحقبة اولهما الاب ان كانا ولدا
 زوج او زوجة كان لهما نصيبهما الاعلى نصف للزوج والربع
 للزوجة والمجد والحقبة اولهما للام ثلث الاصل والباقي للمجد او
 الحقبة اولهما الاب ونصيب المجد والحقبة لاب كانا اولام كل من يقرب
 بهما من ابائهما واحداهما اولادها وهم العمومة والعمات
 الحوزة والمخالات اولادهم ولا يمتعون الاخوة والاخوات اولادهم
 والمجد الاعلى ذكر كان او انثى ينصيب العم والعممة والمخال والمخالة
 اولادهم والمجد للاخت ينصيب اب المجد للاب وكذا المجد للاب ينصيب اب المجد
 للام وكذا الانثى ومنع فقد الاحياء الدسائر احياء الاب احياء
 الام فلورثت جد ابية وحدته لابي وحدته لامة وجداته
 وحدتها لابيها وحدتها لاميها كان لاحياء الام الثالث
 بالسوية والثلث للاحياء الاب ثلثها للحيدين من قبل ابية اثلاثا
 والثلث للحيدين من قبل امة كذلك وينقسم من مائة وثلاثة ويوكان
 معهم زوج او زوجة دخل النقص على احياء الاب الاربعة وفيه احد
 الاربعة من ابائهم الاعلى وينصيب للاحياء وان على الاخوة اولادهم
 وان نزلوا فاذا احتجوا كان للحيدين الاب كالام من قبله او من قبل
 الاوين والمجد كالام والحيدين من الام كالام من قبلها وكذا الحقبة
 ويوكان معهم زوج او زوجة اخذ نصيبهما الاعلى وانقسم الاحياء
 والاخوة كما قلنا فاذا اجتمع جد وصلة او احدهما من قبل الام اخذ

٥

لها كان الثلث بينهم المذكور مثل الانثى وان اجتمع جد واحد او هما
 لاربعة اخ او اخات او هما للاميين اولاد كان للمجد والحقبة كما
 لاخت فاذا اجتمع الاخوة المتقربين مع الاحياء المتقربين كان للام
 والاحياء من قبل الام الثلث بالسوية والباقي للاخوة والاخوات
 من قبل الاميين والاحياء والحقبة من قبل الاب بالسوية وسقط
 الاخوة والاخوات من قبل الاب ولو اجتمع المجد والحقبة او هما من الاب
 مع الاخ او اخات او هما من الام كان للاخ او اخات السدين والباقي
 للاحياء من قبل الاب ويوكان المجد والحقبة او هما من قبل الام
 مع اخ او اخات او هما من قبل الاميين او الاب كان للمجد والحقبة او هما
 من قبل الام الثلث والباقي للاخوة من قبل الاميين وفي الاخت
 المقررة من قبل الاب اشكال ولو اجتمع مع الاحياء للاب اخوة
 من قبله او من قبل الاميين واحياء من قبل الام كان للحيدين من قبل
 الام اولادها الثلث والثلثان للاحياء والاخوة من قبل الاب
 ولو اجتمع مع الاخوة الاحياء والعليا والديا كان المقاسم للاخوة
 والديا وله العليا ولو فقدت الادنى ورثت الاعد ولا يرث الاعلى
 للام مع الادنى للام وكذا العكس ولو خلف مع الاحياء الثمانية
 اخلا كان للاحياء الام الثلث بالسوية والباقي للاخ والاحياء
 من قبل الاب والاقرب ابه باخذ مثل نصيب المجد من قبل الاب
 وهل يورث ثلث الثلثين على جد ام الاب وحدها وينصيب ثلث الثلثين
 على الاخ والمجد والحقبة من قبل الاب الا ان كان الاقرب ذلك وصح
 من خمس مائة واربين ويحتمل دخول النقص على احياء الاب الاربعة

وان كان واحدا من على
 اشكال ولو كانا اثنين كان
 لهما الثلث والباقي للاخوة
 من قبل الاب

نقسم من مائة وستة وخمسين لثلاث ضرب اربعة سهام احياء الام
 فاصل الفريضة وهي ثلاثة نصيب اثنى عشر نصيب ثلثة عشر
 سهام احياء الاب وهي تسعة وسهام الاخ وهي اربعة فاثني
 عشر فلاح اشان ثلثون وكذا المجد الاب من اميه والحقبة الاب من
 ابية ستة عشر وكذا المجد الاب من امة وثمانية لحيدين الاب من امة
 وكل من احياء الام ثلثة عشر وكذا الوعقة من الاخوة من الاب
 او من الام ولو كانت الاحياء الثمانية احدا الزوجين اخذ نصيبه
 الاعلى والثلث للاحياء الاربعة من قبل الام ومن دخل النقص على
 احياء الاب الاربعة وقد يتفق مع ساعد الزوج كونه للحيدين من قبل الاميين
 فالاقرب ابه مع المجد للاب ومن المجد للام لكن للمجد للام معه الثلث
 ولو خلف الاحياء الاربعة من قبل الاب مع جد واحد للام كان للمجد
 الواحد الثلث والباقي للاخوات الاربعة **المطلب الثالث** في ميراث
 اولاد الاخوة والاخوات وهو لا يقسم مع تمام اباهم مع عدمهم ورث
 كل منهم نصيبه من يقرب به فان كان واحدا فله النصيب وان كانت
 اكثر اقتسم بالسوية ان كانوا ذكورا واناثا واختلفوا وكانوا من قبل
 الام ولو اختلفوا من قبل الاب او الاميين كان للمذكر مثل حظ الانثيين
 فلا ولاد الاخ للاب اولها اذا انفرد والمال وان اجتمعوا مع من يقرب
 فلم يباقي ولا ولاد الاخ للاميين او للاب مع عدم المتقرب بالابيين
 المسقف والباقي يورث عليهم ولو دخل الزوج والزوجة عليهما كان له
 نصيبه الاعلى والباقي لهم ويقوم اولاد كلالة الاب مقام اولاد كلالة
 الاميين مع تقدمهم ولا يرثون معهم شيئا ولا ولاد الاخ او الاخوات الام

٥

السدين بالسوية ويوكانا اولاد اثنين ضا عدا كان لهم الثلث كل فریق
 منهم نصيب من يقرب به بالسوية فلا ولاد الاخ سدين وان كان واحدا
 ولا ولاد الاخ سدين وان كانا نساء لم يرثا ولو اجتمع اولاد الكل لاثلاث
 كان لا ولاد كلالة الام **المطلب الثاني** ان كان المستوفى اليه اكثر
 من واحد لكل فریق نصيب من يقرب به والسدين كان واحدا
 ولا ولاد كلالة الاب والام الثلثان والباقي فان كانوا اولاد اخ او
 اولاد اخت تساوي المذكورين نصيبا لانثى وان كانوا اولاد اخ او اولاد
 اخت فلا ولاد الاخ الثلثان من السابق المذكورين نصيبا لانثى ولا ولاد
 الاخت الثلث للمذكر نصف لانثى وسقط اولاد كلالة الاب ولو خلف
 عليهم زوج او زوجة كان له نصيبه الاعلى ولمن يقرب الام ثلث
 الاصل ان كانوا اولاد اخ واخت او اولاد اخوين واختين والسدين
 ان كانوا اولاد واحد والباقي لا ولاد كلالة الاميين ان كانوا نساء
 فان لم يكن غرضا فلا ولاد كلالة الاب خاتمة ويرجع ميراثه للاخوة
 من الاميين ولو كانوا اولاد اخ واخت لام ولا اخت لاب خاصة فوالدة
 المذات ولو اجتمع مع الاحياء تاسمهم كما تسمهم الاخوة ولو خلفت
 ابن اخ وبنت ذلك الاخ لاب وابن اخت وبنت ذلك الاخت له وابن اخ وبنت
 ذلك الاخ لام وابن اخت وبنت ذلك الاخت لام مع الاحياء الثمانية اخذ
 الثلثين الاحياء من قبل الاب مع اولاد الاخ والاخت الاربعة فللمجد والحقبة
 واولاد الاخ والاخت ثلثا الثلثين للمجد واولاد الاخ ثلثا ذلك نصف للمجد
 ونصفه لاولاد الاخ والثلث للحقة واولاد الاخت نصفه للحقة ونصفه
 لاولاد الاخت ان كانوا نساء للحقة والحقة من قبل ام الاب والثلث للاخوات

٥

الافدية من الام ولا ولد الاخر من قبلها اسداسا لكل جد سدس ولا ولد
 الاخ لادم سدس ولا ولد الاخت سدس اخر يصير ثلثا في رابعة فثمن
 ولو خلف مع الاخ من الاب جد قريبا الاب ومع الاخ من الام جد قريبا
 سفا او العكس فالاقرب ان الذي هنا ينبغي الاعداد مع احتمال عدسه
 لعدم مزاحته ولو عرفت السبعين سائر من الاخر منع وكذا لو كان
 الاعلى من الام مع واحد من قبلها منع وكذا الاقرب فيما لو خلف الجد
 قبل الام وابن اخ من قبلها مع اخ من قبل الاوين ومن الاب فانه يرث
 الاعداد مع الاقرب **الفصل الثالث** في ميراث الاعام والاخوال وفيه
 مطلقان **الاول** في ميراث العمومة والخزولة للعم المتخذ المال وكذا العم
 والاعام بالنسبة ان تساوا في المرتبة وكذا الجمع والعنان والعمة
 ولو اجتمعوا فللكم ضعف الاثنى ان كانوا من الاوين ومن الاب والا
 فبالسوية والمقرب بالايوين وان كان واحدا انى يقع المقرب بالاب
 خاصة وان تعدد مع سائر الورع ولو اجتمع المقربون سقط المقرب
 بالاب وكان المقرب بالام سدس ان كان واحدا ذكر كان او انثى و
 الثلث ان كان اكثر بالسوية فانه يختلف في الذكورية والباقي للمقرب
 بالايوين واحدا كان واكثر ولو عدم المقرب بالايوين قام المقرب
 بالاب مقامهم وينتخبون حصة المقرب بالايوين للذكر ايضا ضعف
 الاثنى ولو اجتمع الواحد من كلالة الام مع العمة الاب مضاعفا كان
 للواحد السدس والباقي للعمة ايضا زاد ولا رد هنا ولو خلف معهم
 زوجا او زوجة كان له نصيبه الاعلى والباقي يقيم على ما ذكرناه ولا
 يرث امه العمة مع العم الا في مسألة اجماعية وهي ان عم من الاوين اولى

للأولاد

بالمال من العم والاب ولو عرفت الحال انعكس المحب فلو كان بدل العمة او
 بدل الاب بنتا كان الاعداد متوفا بالاقرب وان جمع الاعداد السبعين ولو
 اجتمع مع العم وابن العم حال او خالة فالأجد حريمان ابن العم و
 مقاسمه الحال والعم ويحتمل حريمان العم وابن العم وحريمان
 الحال والعم وكذا لو اجتمع مع العم لادم ولو كان معهما زوج او زوجة
 لنصيبه الاعلى وهل يأخذ العم وابن العم اشكال ولو تعدد احد
 او كلاهما فالاشكال اقوى ولا يرث الاعداد في غير هذه المسألة مع الاوين
 والحال اذا انفرد اخذ المال وكذا ان تعدد بالسوية وان اختلفوا في
 الذكورية مع سائر النسبة وكذا الحالة والحالات والحال او الحالة
 اوها من الاوين يقع المقرب بالاب خاصة اعتدا وتعدد ولا يقع
 المقرب بالام بل يأخذ المقرب بالام السدس ان كان واحدا والثلث
 ان كان اكثر بالسوية والباقي للمقرب بالايوين ذكر كان او اناثا
 اوها معا بالسوية ويقوم المقرب بالاب مقام المقرب بالايوين عند
 واجتمع الاخوان المقربون سقط المقرب بالاب وكان للمقرب بالام
 السدس ان كان واحدا والثلث ان كان اكثر بالسوية والباقي للمقرب
 بالايوين واحدا كان واكثر بالسوية وان كانوا ذكورا واناثا ولو اجتمع
 معهم زوج زوجة او زوجة اخذ نصيبه الاعلى والباقي في ميراث الاعام
 على نصفه فلو خلفت زوجها وام من الام وخال من الاوين
 فلزوج النصف والحال للام سدس الثلث وقيل سدس الباقي في الثلث
 لخال من الاوين والحال للام او الحالة السدس مع الحالة للاب الباقي

وخاله وخالته وعمه الام وعمها وخالها وخالها فلو عام الام و
 اخوالها الثلث بالسوية وثلاث الثلثين لحال الاب وخالته بالسوية
 وثلاثا لعمه وعمته للذكر ضعف الاثنى ويقسم من سائر عمة في
 عمتها ان يكون لعمه الام وعمه ثلثا الثلث بالسوية وثلاثا لخالها
 وخالها بالسوية فصح من اربعة وخمسين وعلى الاول لو ادعى الام
 على خالها او العكس احتمل النصف ضعيفا والسوية قويا
 ولو اجتمع معهم زوج او زوجة دخل المقرب على المقرب بالاب من
 العمومة والخزولة دون عمومة الام وخزولتها ولو اجتمع عم لاب عمته
 من الاوين ومثلها من الام وخالها من الاوين ومثلها من
 الام وعم الام وعمتها من الاوين ومثلها من الام وعم الام وعمتها
 من الاوين ومثلها من الام وخالها وخالها من الاوين ومثلها من
 الام كان للاعام والاخوان من قبل الام الثلث ثلثة الاخوال الاربعة
 بالسوية وثلاث الاعام كذلك ويحمل صحتها انما لا يحتمل ان يكون
 ثلث الثلث للاخوان الاربعة ثلثة لمن يقرب بالام وثلاثا لمن يقرب
 بهما ويحمل قسمه الثلث نصفين نصف للاخوان اسأ على النفاوت او
 النسوية ونصفه لاعمها كذلك وثلث الثلثين لخزولة الاب ثلثة للحال
 والحالة من قبل امه بالسوية وثلاثا لخاله وخالته من الاوين كذلك
 وثلاثا للثلاثين للحيين والعين ثلثة للعم والعمه من قبل الام بالسوية
 وثلاثا للعم والعمة من قبل الاب ثلثة **الفصل الثالث** في ميراث
 اولاد العمومة والخزولة اولاد العمومة والعمة يتوزعون مقام ابائهم
 عند عدمهم ولا يرث ابن عم مع خاله وان تقرب بسببين ولا ابن خاله

الفاصل

والأولاد

للحالة من الاب ولادة ولو اجتمع الاعام والاخوان كان للحال واحدا كان
 او اكثر الثلث والباقي للاعام وان كان واحدا ولو اجتمع الاعام
 المتفرق كان للاخوان الثلث سدس الثلث للحال والحالة من قبل
 الام ولو كان اكثر من واحد كان له ثلث الثلث بالسوية والباقي لمن
 تقرب بالايوين بالسوية ايضا وسقط المقرب بالاب وسدس الثلثين
 للعم والعمة من قبل الام ولو كان اكثر من واحد فله الثلث بالسوية
 والباقي للمقرب بالايوين وسقط المقرب بالاب ولو اجتمع معهم
 زوج او زوجة كان له النصف والربع والحالة اوها
 من قبل الام والحال والحالة اوها من قبل الاوين الثلث سدس
 لمن يقرب بالام ان كان واحدا وثلاثة ان كان اكثر بالسوية والباقي
 للمقرب بالايوين وللعمومة والعمة ثلثا في عديم الزوجين و
 الاخوال على ما بينا سدس لمن يقرب بالام ان كان واحدا والا
 ثلث بالسوية والباقي للمقرب بالايوين للذكر ضعف الاثنى وعمومه
 الميت وعماته وخزولته وخالته واولادهم وان نزلوا او لم يرعوه
 الاب وعماته وخزولته وخالته وعمومه الام وعماتها وخزولتها
 وخالها واولادهم فان لم يرثوا او لم يرث عم الاب سوا اتقت
 اسما بهما واختلفت وهكذا عمومة الاوين واولادهم وخزولتها
 واولادهم ولين عمومهم الجدوين وخزولتهما وعم الام من الاب
 او من ابن عم الاب من الاوين وهكذا كل اقرب من الاعداد وان
 تقرب الاعداد بسببين والاقرب بسبب واحد ولو اجتمع عم الاب و

معهم وان تقرب بهم إلى القرب وان اتحد بهم بمنزلة الاعداد وان تفرسبه
وكذا وصفه كني العم مع العم وبني الحال مع الحال إلا المسألة الإجماعية
وقد سلمت ولو اجتمع أولاد العمومة المتفرقين كان للأولاد العم الام
السدس ان كانوا الواحد والثلاث ان كانوا الأكثر بالسوية ولا ولا العم
للأولاد الباقى لو اوجدوا كانوا ولا أكثر المذكور نصف الأثر وسقط التقرب
بالأب والأولاد الحولية يعقبون مقام أباهم عند عديهم وياخذ كل منهم
نصيب من تقرب به ولو اجتمع أولاد الحولية المتفرقين كان للأولاد الحولية
للأم السدس ان كانوا الواحد والثلاث ان كانوا الأكثر بالسوية والباقي
للأولاد الحولية للابوين لو اوجدوا كانوا ولا أكثر ولا ولا العم الباقى خزان
انفقوا في الميعة مساوياً في القسمة ولا كان سوس الثلث للأولاد الحولية
والخالة للأم بالسوية وثلاثة للأولاد المتحد لكل نصيب من تقرب به
بالسوية وباقي الثلث للأولاد الحولية والخالة أو لها بالابوين والأولاد الحولية
وسدس الثلثين للأولاد العم والعممة للأم المذكور مثل الأثر وثلاثة للأولاد
المتحد لكل نصيب من تقرب به المذكور مثل الأثر وبالباقي للأولاد العم
والعممة أو لها للأولاد الباقى المذكور نصف الأثر ولو كان معهم زوج
أو زوجة كان له النصف والربع وبني الأثر ان تلت الأصل والباقي
لبنى الأعمام كما انما لو دخل على الأعمام والأولاد كان لها النصف أو
الربع ومن تقرب بالأم نصيبه الأصل من أصل الشربة والباقي لقرابة
الأولاد فان لم يكنوا لقرابة الأب **قاعدة** في جميع الميراث سبعان فانه
لجميع أحدها الأثر يثبت بها كمن عم لأب هو ابن خال أم أو ابن عم هو
زوج أم يثبت عم هو زوجة أو عممة لأب هو خالة لأم ولو منع أحدها الآخر

بالسوية ولو اجتمع أولاد
الحال أو أولاد العم أو أولاد
الحال الثلث لو اوجدوا كانوا
الأولاد

فان

ورثت من جهة المانع كخ هو ابن عم فانه يرث من جهة الآخر خاصة
ويقتل ان تخلفا سائر من جهة من قبل أبيه هو ابن
خال له من قبل أم أمه هو ابن بنت خاله له من قبل أبي أمه هو ابن بنت
عمته له من قبل أم أبيه وابن بنت عمته له أخ من قبل أم أبيه هو ابن
بنت خاله أيضا من قبل أبي أمه وأخا لها كذلك وثلاثة بنى ابن عم له
أخ من قبل أبيه وثلاث بنات بنت عمته له من قبل أبيه وبنت عمته
ان النقص الأول له أربع قرابات وذلك لان نعم المتوفى لأبيه كان هو
خاله لأمه فولد لها وكانت عمته لأمه هي خالته لأبيه فولدت بنتا
بنت عمته وخالها الذي المذكور فولدت له ابناً فله هذه القرابات الأربع فيجعل
كأربعة نفر وهكذا في أولاد العممة الأخرى الذين هم ولاد الخالة أيضا
فيكون السبعة كمن ترك خالاً لأم والخالين لاب وعمته لأم وعمته وعيين
لأب أصلها سبعة وثلاثون يجعل نصيب كل واحد منهم على أولاد
متلخ عمالة وأربعين لذي القرابات الأربع مائة وان واحد سوتين
ولذي القرابتين مائة ونصفه وثلاثين ويجوز هذا العمل الثلاثة ستة
ويستحقون ويجوز هذا العمل مائة وأربعون **قاعدة** لو خلفت عممة لأب
هو خالة لأم وعمته أخرى لأب وخالة أخرى لأب وأم كان للثلاث من
الأب المال بالسوية والخالة التي هي عمته سدس الثلث وللغير الباقى
فالعممة من ثمانية عن كل عممة ستة والخالة العممة سهم آخر الخالة
الأخرى خمسة **قاعدة** في ميراث الأزواج الزوج مع الولد كما
كان أو ابنتي أو ولداً للولد وان تركه كذلك الزوج ومع عديهم أجمع النصف
مع جميع الورثات والباقي للتقريب ان وجد فان فقدوا للزوجة النعمة

فان فقد لها من الحرية فان فقدت حرية عليه وقيل يكون للأمام سوا ذلك
أولاد والمرجحة مع الولد أو ولد الولد وان تركه وله من المال الثلث وسدس
الزوج مع جميع الورثات والباقي لمن كان من ذوى النصب فان فقدوا
أجمع فلزوجة العممة فان فقدت فلها من فان فقدت حرية عليها وقيل للأمام
وقيل حرية حال العممة سوا ذلك ولو تعدت الزوجات كان للزوج
مع عدم الولد بالسوية بينهم سوا ذلك من أو ببعضهم أو لا والتمس الولد
ببعضهم بالسوية المطلقة رجعية ترت في العدة كالزوجة وبقي الزوج
فيها ولا تورث في الباقي كالمطلقة ثلاثاً وغير المدخول بها واليا مائة و
المتلفة والمسارة والمعدة عن وطى الشبهة والفسخ ولو رجعت المتلفة
والسارية في البذل في العدة قرار على اشكال اذا كان يمكن الرجوع ولم
يطلق ذوالأربع أحداً من تزوج غيرها ثم اشبهت المطلقة فلا خيرة
فيها الثمن والربع والباقي بين الأربعة بالسوية وهل سمح على غير
ما به تشبه الخامسة أيضاً أو تشبه المطلقة بواحدة أو اثنتين أو
أكثر ثلاث اشكال ولو تزوج الميراث وماتت في عهده ومثرت أن دخل
والأجل العقد ولا ميراث لها ولا مهر وماتت من قبل العقد ففي
توريثه منها نظر ولو برأ ثمرات ثلثاً سلفاً ولو كان الميراث الزوجية
فكالتصحية والزوج يرث من جميع ما يخلفه المرأة سوا ذلك ولا إذا كان
العقد وغير زوج الميراث أما الزوجة فان كان لها ولد من الميت فذلك
وان لم يكن لها ولد فاستوفى ما لها من الأرض من رقة الأرض شيئاً وقطع
عصمتها من قيمة الآلات والأسمه والعمل والشجر وقيل بما تقع من ذلك
والمساكن وقيل ترت من قيمة الأرض أيضاً لاسن الميراث ولو اجتمعت

فان

فان

فان

فان

الميت ميت مولاه وهو في امه فتركته لميت المات ان سفا الميت لا يترك
عليه الولاء بالباقية فلا يترك عليه باعق الاب ولو ماتت امرأة حرة لا يترك
عليها ولو ماتت امرأة بان سفا تتركها واسلمت وبنهما فترت واسترقا
وخلعت يعق ابها لمرثتها لانه انما يرث الولاء وهذه لا يورث عليها ولو ماتت
المعقته وخلعت ابنتها واحدا من ممتلكات مولاه فليارثه لانها على قول
المفسد حصة الله فان مات ابها بعد ما ورث مولاه ورثت عصبته
كاعمامه ثم ماتت العبد ورثت اخا مولاه وعصبته ابها فليارثه لانه لا يورث
لانه اقرب عصبته المعقوق فان افترض عصبها كان ميت المات الحق به من
عصبته ابها ولو قلنا ان الولاء تنقطع كالمات يرث عصبته الابن ولا يرث العتيق
من اقارب عصبته بعد ولاد الا العصبه على ما في اقرب العصبات
ينسخ الاعد ويورث المعقوق وخلعت ابها معقته وابنه فلا يرث السديق
الباقي للابن ولو كان عوض الاب حيا كان المات للابن ولو خلعت اخا معقته
وجده سفا ولو خلعت حده معقته وابني اخي معقته فليارث المصنف لابن
الاخ المصنف ولو خلعت حدها معقته فليارث المات لجد ولو خلعت المعقوق
ابنتها ثم ماتت وخلعت اخوها عتيق والآخر واحد مات العبد فان
خلعت الولاء يورث كان للواحد المصنف وللعتيق المصنف وان قلنا
يرث به فلا يترك ويجوز ان يرث الميراث من غير عدهم لكل واحد حصة
احدهم ولو خلعت السيد ابنته وابني ابنتها ماتت ابنته بعد عن اب
ثم ماتت عصبته فليارثه بين ابني الابن المصنفين على الثاني وكان لابن
الابن الذي كان حيا عند موت اب على الاولى ولو ماتت السيد عتيق
من اب وابن اخ من الابن فان الاخ من الاب عن ابن ثم ماتت المعقوق

ح

فما له من الاخ من الابن وعلى الآخر مولاه من الاخ من الاب والزوج
والزوجة يرثان نصيبهما الا على والباقي للغير ولكن يقوم مقامه
عند عده **الثاني** ولا يورث الميراث من غير توفى الى احد من عتيق
ويكون ولا يورث الميراث من ميراث لكن مع فقد كل من سبب ومعتق
ويرث مع الزوج والزوجة فليارث نصيبهما الا على والباقي للغير من
مولاه من الاسم ولا يورث الميراث الميراث الصانع فلو مات المصنف ورثه
الصانع مع فقد العتيق والمعتق ولو مات الصانع ولا لميرثه ولاده
ولا ورثته ولا ميراث المصنف الصانع ولا ميراث الاساسية ولا لاه عليه
كالمقتول في الكفارات والذود او من لا ورث له **الثالث** ولا الاساسية
واذا عدهم كل وارث من سبب ومسابب ورثت الاساسية ولو عدهم معه
الزوجان فليورثه معهما خلافا سبق فان كان الامام خاها اخذه
يصنع به ما شاء وكان على عصبته المصنف في فقره ليد وصفا جيرانه
واذا كان عايبا حفظ له وصرف في الخاويج ولا يعطى سلطان الجور مع
الاس من مات من اهل الحرب والميراث وان كان سيرا للامام
كل ما يتركه الميراثون خوفا وبها رقبه من غير حرب فهو للامام وما يوجد
صلحا او خيرة فهو للميراثين ومع عدهم بينهم في المقتول من المسلمين و
المصالح فليورثه من اموالهم حال الحرب للمات له بعد الحسن والاعلية
بغير ان الامام منزله خاصة وما يوجد خيرية في زمان الهبة بما لا يميم
وان كان غير ذلك كان له بعد الحسن **الفصل الثالث** في النواحق
وهي فصول **الاول** في ميراث ولد الماتة وولد الزنا وولد الماتة
رثة امته وولده وزوجه وامرجه وكل من يترب بالام فليورث الام

نص

الدين ان كان ذكر او ذكر وانثى والباقي لا يورث ولو لم يكن ولد للمات الثلث
والباقي بالزوجة فان فقدت الام والاولاد ورثته الاخ من قبل والاحداد
من قبلها وترثون اقرب الاقرب ومع عدهم من الاحوال والمحاللات
والولاد هم على ما تقدم من الترتيب بالسوية وهذه المراتب ولو لم يكن لاه
قربا لاصلا ورثته الامام وبن الاب ومن يترب به ويرث الزوج الزوجة
سمهما مع كل زوجة ويرث هو قربة الام على الاصح ولو اعترف به ابو
عبد العمان ورث الولد ما عدا ذلك العكس وهو يرث اقارب الاب مع
اعترافه اشكال ولو قيل بينهم ان اعترفوا به وكذا يرث الاب في العمان
ورثته كان حيا ولو خلعت اقرب احد من الابن والآخر من الام
سفا وبالسوية اعتبار نسب الاخ الاب في غير الشرع وكذا لو كان اخا
لا يورثه وانما لانه واخيه فليارثهما باين وكذا الابن الاخ للاويين
وابن الاخ للاخ ولو خلعت اخوين من الابن مع جد وجده للامام سفا
ولو انكر الحمل فلا عمن فليورث ابوين قاربا بالامومة وولد الامومة
لو ماتت الام ولا ورثت مولاه فليارثه ولو كان معه ابوان واحدا
فلكل السدين والباقي له ولو كان مع الابوين اخي فلها المصنف والابوين
السدين ويرث الباقي اخا سفا ومن يرث عند السلطان من حرة ولده
وميراثه ثم ماتت الولد فليارثه عصبته الاب وبنه الاب ولغيره عتيق
ولا يرث احد الزاين ولدا الزنا ولا احد من اقاربها ولا يرثهم هو
لعدم النسب عا وبما يرثه ولده وزوجه او ميراثه فان فقدت عا
فليارثه للامام ومع الزوجين الماتين وورثته ميراثه لانه من
يترب بها وهو بطرحة **الفصل الثاني** في ميراث الخائف من له

ح

الفرج ان يرث على الفرع الذي سول منه فان مال سفا فعلى الذي سبق
منه النول فان خا سفا ورثته على الذي يقتضيه اقل ما سفا وبما اخذ
وترك حصل الاستبراء فليورثه وقربا بعد اصله فان اختلف
عدد الجنتين فليورث اقربا فاني وقيل يرث نصف الجنتين وهو الاقرب
وميات العتيق وتقتل الذرية والحمل والحض علامات على الاقرب
وفي كيفية معرفته طرق اربعة **الاول** ان يجعل مرق ذكر او عتيق
ومرقه انثى وتقبل المسئلة على هذا مرقه وعلى هذا اخرى فليورث على هذا
ان تباينتا او في وقتها ان اتفقتا فليورث باحداها ان تباينتا وبما
لاكثر ان تباينتا فليورث باحداها في اثنين ويجوز ما لكل واحد منهما ان تباينتا
وتترب باكل واحد من احدهما في الاخر ان تباينتا او في وقتها
ان اتفقتا فليورث اليه وهذا سبق التنزيل **الثاني** ان يجعل الخنثى
سهما بين نصفين فليورث نصفين وخنثى سفا سفا فليورث
لحصة الابن نصفا ولحصة الميت نصفا فيكون اقل عدد ميراث الميت
اشان والذكر نصفين والخنثى نصفين فالفرقة من تسعة ولو كان
مع الخنثى ذكر فالفرقة من تسعة ولو كان مع انثى فالفرقة من تسعة
الثالث ان يورثه بالوصية فيما فضل بعد اليقين كسئلة الابن والميت
والخنثى الذكر خمسان بيوتين وهو ستة عشر من اربعين وهو على المصنف
عشرين والميت الخنثى خمس مائة وهو على الراجح عشرة والخنثى الراجح
سعين وهو على الخنثى ستة عشر والمختلف في ستة اسهم تدعى
للخنثى كلها فيعطيه نصيبها ثلاثة مع المشرق صار له ثلثه عشر والابن على
اربعة سطة نصيبها سبعة عشر له ثمانية عشر والميت تدعى سبعة فيع

نص

الجاهلها صار لها تسعة ويحتمل قريشه بالادعوى من اصل المال يكون كذا
 وهذه المسئلة من ثلاثة وعشرين لان المدعى هنا نصف ربع وثمان و
 مخرجها عشرون لان النصف عشرون والثلث خمسة والخمسة ثمانية يقول الى
 ثلاثة وعشرين **السؤال الرابع** ان يعين الثلثة نصفين فيقسم احد
 النصفين على الوارث على تقدير قوة النصف والاضع الاخر على من عليه
 الاثرية كالماله بعينها اصل الفرضية سمان يقرب في خمسة لان حقيقة
 الميت على تقدير الذكورية المبرص عشرون تحريقها واربعه وهو اصل نصيبها
 على تقدير الانوثة فيصير اربعين يقسم نصيبها وضوع عشرون على ذكر وانثى
 يكون للنصف هنا خمسة ولكل الانثى والذكر عشرون والنصف الاخر يتبعه على
 ذكرين وانثى يكون للنصف ثمانية وكذا الذكر والانثى اربعة فيجتمع للنصف
 ثلثة عشر والذكر ثمانية عشر والانثى تسعة والطريق الاول بمخالفة
 الطريق الثاني وهذه المسئلة لان على الطريق الاول يقرب فرضية الذكورية
 وهي خمسة وفرضية الانوثة وهي اربعة ثم انثى في المجمع يصير اربعين
 الخنثى على تقدير الذكورية ستة عشر وعلى تقدير الانوثة عشرون ونصفها
 ثلثة عشر والذكر ثمانية عشر والانثى تسعة لان للبيت سمان في خمسة وهما
 واربعه فالمجمع تسعة والذكر ثمانية عشر والخنثى سمان في خمسة وسيمان
 واربعه يكون ثلثة عشر وعلى الطريق الثاني المسئلة من تسعة الخنثى الثلث
 وهو ثلثة وثلاثة عشر من اربعين اذ من الثلث والطريقة المسئلة
 ثمانية الاول في اكثر المواضع كما في هذه المسئلة **في الرابع** لو خلفنا سمان
 وخنثى فعلى الاول يقرب اثنين في ثلثة ثم اثنين في المجمع للذكر تسعة
 والخنثى خمسة وعلى الثاني الفرضية من سبعة للذكر اربعة والخنثى ثلثة

والاربع

وعلى الثالث للذكر ربع النصف ستة والخنثى سمان اربعة سيقسمان
 يدعيها كل منهما فيقسم بينهما وعلى العول في الدعوى يقسم من تسعة لان
 يخرج النصف احد الادعويين والثلثين الادعوى الاخرى من ستة المذكور
 يدعي اربعة والخنثى ثلثة وعلى الرابع من اثني عشر لان احد النصفين يقسم
 نصفين والاخر اربعة اقل يخرج الثلث والرابع اثنا عشر **الثاني** لو خلفنا
 اثني وخنثى فعلى الاول الفرضية من اثني عشر للخنثى تسعة والانثى خمسة
 وعلى الثاني من خمسة للخنثى ثلثة وللانثى سمان وباقي الطريق خاصه
الثالث لو اتفق مع زوج او زوجة صحته سبعة الخنثى وسمان وكفيم
 اولاد ولد الزوج والزوجة ثم صيرت مخرج نصيب الزوج والزوجة
 فيما حقيق كان وبنت وخنثى فيصيرت على الاول اربعون تقرب مخرج
 سهم الزوج وهو اربعة والزوجين سمان مائة وستين للزوج اربعون
 وكل من حصل له اولاد سهم صيرته وثلاثة ثمانية اجمع فهو نصيبه
 من مائة وستين للخنثى تسعة وللذكر اربعة وخمسون وكذا
 تسعة وعشرون وعلى الثاني يقرب تسعة واربعه للزوج تسعة
 والذكر اثني عشر وللانثى ستة والخنثى نصفها وباقي الطريق خاصه
الرابع ابوان وخنثى للابوين تارة الخنثى وتارة السدسان تقرب خمسة
 في ستة تبلغ ثمانية للابوين احد عشر والخنثى تسعة عشر وكذا على الثاني
 والثالث وعلى العول يقسم من ستة عشرون ابوان ابوين الخنثى
 والخنثى الثلثين مخرجهما خمسة عشر والرابع كالاول ولو اعيرت نصف
 نصيب كل واحد من الابوين استوى الاول والرابع كالاول وللانثى
 نصف نصيب كل واحد من الابوين استوى الاول والرابع ويكون الفرضية

استوى **الخامس** ابوان وخنثيان للابوين السدسان والمبا في الخنثيين الفرضية
 من ستة للابوين سيمان ولكل خنثى سيمان على جميع الطرق اذ لارة هنا
 ولو كان معهما احد الابوين فله تارة السدس وتارة للميت تقرب خمسة في
 تبلغ ثمانية ثم اثنين في الثلثين فلاب تارة الخمس اثنا عشر وتارة السدس
 عشرة فله نصيبا اربعة عشر والمبا في الخنثى وكذا في الطريق
 وعلى العول من احد **السادس** ابوان وخنثى الفرضية من اربعة
 وعشرين للاب خمسة والمبا في الخنثى ان جعلنا له نصف ابن ونصف
 بنت وكذا على الطريق الاول والثالث لان للام السدس خمس والخنثى
 ثلثة اربع يقسم ويقسم نصف السدس بينهما وكذا الرابع وعلى الثاني
 ان جعلنا الثمانية باعتبار البيت الزايدة احتل ان يكون الفرضية من
 اربعين للام تسعة لان للام مع الميت الواحدة الربع ومع البنين الخمس
 فله نصف الثمانية وان يكون من ستة وثلثين لان الاصل ستة للام
 السدس والبيت ثلثة ونصف الميت نصفهم فان صيرت اثنين
 في ستة بلغ اثني عشر وصيرت ثلثة الوفق في اثني عشر فيصير ستة وثلثة
 للام بالتمية ستة والبره سيمان والمبا في الخنثى او يقرب تسعة في ستة
 فتبلغ اربعة وخمسين للام اثنا عشر بالتمية والبره وان جعلنا الثمانية
 باعتبار مجموع الزايدة والبيت الاصلية احتل ان تكون الفرضية من ثمانين
 لان للام مع البنين الخمس ومع الميت الربع والثمانية وهو سهم من
 عشرون للخنثى ثلثة اربعة يقرب اربعة وعشرين للام الخمسة
 عشر ومع الثمانية وهو سهم للخنثى ثلثة وستين والابوان يقال
 للام السدس والخنثى نصف ثلثة اربع سدس والمخرج اربعة وعشرون

والاربع

للام بالتمية اربعة والخنثى خمسة عشر فاما ان يجعل الفرضية تسعة
 عشر في اربعة وعشرين تبلغ اربع مائة وستة وخمسين للام سكر اربعة
 عشر سمان اربعة ستة وخمسون والمبا في الخنثى وعلى العول من ثلثة
 عشر **السؤال** احد الابوين والخنثى فعلى الاول يقرب مخرج الخنثى
 مخرج السدس ثم اثنين في المجمع ثم يخرج الثلث في المجمع وذلك
 مائة وثلاثون للاب على تقدير الذكورية ثلثون والخنثى مائة وللانثى خمسون
 وعلى تقدير الانوثة للاب الخمس وستة وثلثون والخنثى اثنان وستون
 وكذا الثاني فاحذف نصيب كل واحد فرضه للاب ثلثة وثلثون
 والخنثى ستة وثمانون والانثى احد وستون ويحتمل ان يقال يقرب مائة
 الخنثى وهي اثنا عشر في مائة الام وهي ستون فيصير سمانا في ثمانين
 للام السدس مائة وعشرون والبيت سمان والخنثى مائة ثمانون
 او للبيت مع الخنثى خمسة من اثني عشر والخنثى تسعة وعلى البره مائة
 وعشرون للام على تقدير الانوثة الخمس النصف سمانا اربعة وعشرون
 وياخذ الميت من الباقي اربعين والخنثى ستة وخمسين سمانا مخرج
 الخنثى على الاب نصف ما اخذ منه من البره وهو تسعة لانه اذا اخذ
 اربعة وعشرين التي هي البره سمانا كان ما اخذه من الابني عشرة سهم
 ومن الخنثى اربعة عشر ونصف ما اخذ منه لانه نصف ذكر ونصف
 الاب سبعة عشر سمانا وله من الاصل مائة وعشرون نصيبه مائة
 وستة وثلثون والخنثى ثلثة وثلاثة واربعون والانثى مائة ثمانون
 وهذا على ان وجه الخنثى ذكر اهل بيتي سكر طارة النسبة الى الميت
 مطلقا والا وبالجملة فقه هذه المسئلة لا يفتل عن غيرها وعلى الطريق

الثاني للام نصف سدس ونصف خمس وعشرهما ستون تصيرها خمسة
 وخمسة الخنثى واللاتي تبلغ ثمانية للام خمسة وخمسون وللبنت ثمانية
 وستون والخنثى ثمانية وسبعة واربعون وعلى الاحتمال الثاني يقول
 قد عرفت ان فرضة الخنثى واللاتي خمسة للام من حصص البنات خمسها
 ومن نصف حصص الخنثى سدس ومن النصف الاخر خمسة ونصف
 خمسة وخمسة تصير خمسة وعشرين للخنثى خمسة عشر لغيرها نصف
 بضرب اثنين في الاصل تصير خمسين للخنثى ثلثون لغيرها نصف
 بضرب اثنين في خمسين تبلغ مائة لللاتي اربعون تأخذ الام منها
 ثمانية والخنثى ستون تأخذ من نصفها ستة ومن سدسها الاخر خمسة
 يتكفل لها تسعة عشر واللاتي اثنان وثلثون واللاتي تسعة واربعون
 ويحتمل ان يكون الام من سهم الخنثى سدس ثلثه وخمسون ثلثه يقرب
 خمسة في خمسة ثم ثلاثة وفي النسبة مع المتكسرين حصص الخنثى في
 المرفوع للام من حصص الاني ستة ومن ثلثي حصص الخنثى خمسة ومن
 ثلثها ثلاثة يتكفل اربعة عشر للاني اربعة وعشرون والخنثى سبعة
 وثلثون ويعكس الحال في الخنثى فبما اخذ الام ثلثي حصصها المتكسرات لبنت
 ومن الثلثة البندس لانه الزايد على حصص البنات لان الام ان تقول
 الزايد باعتبار فرض الذكورية هو السهم الزايد بضرب خمسة وخمسة
 ثم ستة في المرفوع للام من سهم الاني اثنى عشر ولذا من ثلثي سهم الخنثى
 ومن الثلثة خمسة يتكفل تسعة وعشرون والاني ثمانية واربعون والاني
 ثلاثة وسبعون وعلى الطريق الثالث الام ثلثي الخمس ستة وثلثين من
 مائة وثمانين ولها البنتين المسكون ثلثون والبنت ثلثي الخمسين اثنتين

سبعون

سبعون ولها بنتين ثلثا الباقي بعد السدس وهو سدس وثلاثا سدس
 خمسون والخنثى ثلث الباقي بعد السدس وهو نصف ونصف سبعون
 مائة وله بنتين الخسان اثنان وسبعون فيقع التسامع في ثمانية وعشرين
 فثلثي ربعها اجمع فيقع نصفها اربعة عشر والام ثلثي سدسها ستة فيعطى
 ثلاثة والبنت ثلثي اثنين وعشرين فيعطى اربعة عشر وهذا الطريق ينحصر
 على الاحتمال الاول خاصة وعلى القول الام ثلثي الخمس والخنثى خمسة
 اثنان والاني ثلثي الخمس ويخرج ذلك خمسة واربعون سهم للام خمس تسعة
 وللبنت خمسان ثمانية عشر والخنثى خمسة اثنان وخمسون فسا
 لمجموع اثنان وخمسون بقول السبعة وعلى الطريق الرابع يطلب ما لا له
 نصف ونصفه خمس وسدس والسدس النصف ثلث يقرب اثنين في خمسة
 وستة في المرفوع ثم ثلاثة في المرفوع تبلغ مائة وثمانين تقسم بثلثين احاطا
 للام ثمانية عشر وللبنت ستة وثلثون وكذا الخنثى وبسبعين سدس
 للام خمسة عشر ثم تقسم الباقي اثنان للبنت خمسة وعشرون والخنثى
 خمسون فتكفل للام ثلثة وثلثون وللبنت اربعة وستون والاني ستة
 فمما فرق **التاسع** لو فقدت البنات في مائة وفي الميراث تسعة وخمسون
 في الاستحقاق ان يرسل بعد الاصلاد ولا القرعة ولا يحتمل ان يرسل
 حالين تارة ذكورا واخرى انا ناكما فيعطى في الواحد وان يرسل بعد
 الاحوال ثمانية اربعة احوال وللثلاثة ثمانية وللاربعة ستة وعند
 والخمسة اثنان وثلثون حالاً وهكذا ثم يحسم من الام في الاحوال كلها فتقسم
 على عدد احوالهم فخرج بالقسمة هو قدرهم ان كانوا من جهة واحدة
 وان كانوا من جهات جمعت ما لكل واحد منهم في الاحوال وتقسمة

وعشرون وللاربعة ثمانية واربعون فللكبر ربع ما حصل له في الاحوال
 الاربعة تسعة واربعون ولكل خنثى خمسة وثلثون سهماً ونصف وعلى
 الاكتفاء بالاحتمالين يكون للذكر من مائة وعشرين خمسون ولكل خنثى خمسة
 وثلثون فيظهر التقاروت والاخر اصوب ولو كان مع الخنثى احد
 الابوين فله الخمس تارة والسدس اخرى ويصح الفرضية من مائة وعشرين
 فانه اكثف بالاحتمالين فلا بد اثنان وعشرون وان اوجب الاحتمال
 فله حال ذكوريتهما عشرون وكذا حال ذكورية الاكبر خاصة وحاله
 ذكورية الاصغر خاصة وله حال انوثتهما اربعة وعشرون فله ربع
 المجموع وذلك احد وعشرون فقسمها لان الاربعة باخذها وحال
 ويسقط في ثلاثة احوال فكان له ربعها ان جعلنا الخنثى جميع من الرتبة
 في النصف باعتبار نصف الذكورية في احوالها ومن النصف الاخر باعتبار
 الذكورية من الآخر وذلك لان لكل واحد منهما اعتباراً بنصف ذكوريتهما
 اعتباراً ذكورياً والذكر مانع من الرتبة فيعمل عدم ذلك فيحصل نصف الرتبة
 ان اكثفها بالاحتمالين والانحسب بقدر الاحتمالات **الحاشية** العمل
 في سهم الخنثى من الاخوة من الابوين والاب والعمومة والادهم كما
 ذكرنا في الاولاد فلو فرضنا حبالاً واحالة خنثى فعلى تقدير الذكورية
 المالمضمان وعلى تقدير الانوثة المال اثناناً بضرب اثنين في ثلاثة فيصير
 ستة ثم بضرب اثنين في ستة تبلغ اثني عشر للاربعة والخمسة
 ولو كانت حبة فبالعكس اما الاخوة من الام والافعال والادهم فلا
 حاجة في حسابهم الى هذا العمل لتساوي الذكور والاناث وهل يصح
 ان يكون الاب والافعال حصة في عملهم حتى لو كان الخنثى زوجاً ورجلاً

التاسع
 اجعل ربع ثلثي الخنثى في قوله
 الرتبة من مائة وعشرين
 بنصف الذكوريته

على هذه الاحوال الخارج بالقسمة هو نصيبه فلو خلفت بنتاً وخنثى فعلى
 بضرب ثلاثة وخمسة ثم اثنان في المجموع تبلغ ثلثين للبنت حال الذكورية
 ستة وحال الانوثة عشرة ثلثها نصفها ثمانية ولكل خنثى اربعة عشر هي
 مجموع نصف اثني عشر الحاصلة حال الذكورية ونصف عشرة الحاصل حال
 الانوثة وعلى الثاني فيزول لكل وارث حالين اخرين فميراث الخنثى
 ذكرنا واصغرهما اثني والعكس يكون لكل خنثى في حال ذكوريتهما اثنا
 عشر وفي حال انوثتهما عشرة ولكن في حال فرضها ذكر اربعة عشر
 والاخرى سبعة ونصف وللصغير في حال فرضها ذكر اربعة عشر وللذكر
 سبعة ونصف وللبنت في الفرض الاول ستة وفي الثاني عشرة وفي
 الفرضين الآخرين سبعة ونصف فبما اخذ لكل وارث ربع ما حصل له
 في الاحوال ويحسمها فهو نصيبه فللبنت سبعة وثلاثة ارباع وذلك
 ربع ما حصل لها في الاحوال الاربعة ولكل خنثى اربعة عشر سهماً ومن سهم
 فتحصل التقاروت بين الاحتمالين والاخير اعدل لما فيه من اعطاء
 كل واحد بحسب ما فيه من الاحتمال وفي الاول يعطى بعض الاحتمالات
 دونه بعض وهو يحكم لكن هنا يحتاج الى الزايد بضرب الفرضين الاخرين
 كان عوض الاني ذكر فلي الاكتفاء بالاحتمالين بضرب اربعة وثلاثة
 ثم اثنان في المجموع فللك عشرة ولكل خنثى سبعة وعلى تقدير الاحتمالات
 فيرضي الاكبر ذكراً والاصغر انثى فالنصفية من خمسة نصيبها في اربعة
 وعشرين نصيباً مائة وعشرون فعلى تقدير ذكورية الجميع لكل وارث اربعون
 وعلى تقدير انوثة الجميع للذكر ستون ولكل خنثى ثلثون وعلى تقدير
 ذكورية الاكبر يكون له ثمانية واربعون وكذا للذكر وللصغير اربعة

مكرر

كان له نصف ميراث الزوج ونصف ميراث الزوجة والاثر المنع
الامارة من ان امرأة ولدت وأولدت فعلى هذه الرواية في كل النسبة
سواء اذ هي ام لاحدها واب للاخر ويتوسط في الاخرة اعاد احدهما
بينهما وهو سفي هنا **سأله** من ليس له فرع الرجال ولا النساء
الفرقة فكيف على ميراثهم عبد الله وعلى ميراثهم امه وبسبب بعد ذلك
ميراثهم على ما يخرج عليه **الثاني** من له راسان ودينان على حق واحد فقط
احدهما وان انتحباها واحد وان انتبه احدهما خاصة بهما انسان في
الميراث وكذا التفصيل في الميراث اما التكليف فانتان مطلقا **الثاني** في
واحد وان كان اثني ولا يقصا على احدهما وان تعد مطلقا ولو شارك
في الرقة مع الأنثى لانه فقه اشكال ودفعه اشكال **الثاني** في
ميراث الحمل فانه حيأ عند موت المورث حتى انه لو ولد لافق الحبل
لستة اشهر من موت الوارث ويرث وكذا لو ولد لافق الحبل اذا لم يترجم
نفسه بغيره انفسه حيا ولو رث الميت ذاهب من على واردين كاحد
الزوجين والا يورث اعطى ذاهب من نصيبه الادون وحصل لسا ق
فان سقط ميتا اكمل له والا فلا ولو كان ميتا اربع موجبة اعطى الثلث
ولو كان المورث ميتا اعطيت الحسنة ولو حلف ميتا وميتا فالاختلاف
المكتمل التي لا يخرج الى الشذوذ في الميراث فاذا ارثت زوجة واحدة
فستم على جميع التناوير قلت الفرقة على تقدير عديمة ثلاثة وعلى تقدير
كونه ذكرا خمسة وعلى تقدير كونه اثني اربعة وعلى تقدير كونه خنثى
سبعة وعلى تقدير كونه ذكرا سبعة وعلى تقدير كونه اثني خمسة
وعلى تقدير كونه خنثى اثنا عشر وعلى تقدير كونه ذكرا واثني ستة

ن

وعلى تقدير كونه ذكرا وخنثى ثلاثة عشر وعلى تقدير كونه خنثى واثني
احد عشر يقرب سبعة في ثلثة عشر ثم احدى عشر في الميراث وهو واحد
وسمونه يكون هنا واحدا ثم خمسة في ذلك يكون خمسة الاف و
خمسة ثم فوق السبعة في اثني عشر يكون ستة وثلاثين يقربا في خمسة
الاف وخمسة يقربا في الف وثلاثين الف وثلاثين الف وثلاثين الف
تقدير ان يكون ذكرا واثنيين نسب احدا للثب ستة وثلاثين الف و
ستة وثلاثين نسبا والذكر الصنف وعلى تقدير ان يكون اثني يقربا راعا
للثب خمسة واربعون الف وخمسة واربعون نسبا والذكر صنفه وعلى
تقدير ان يكون خنثى نسبا احدا للثب ستان اربعون الف واربعون
نسبا والذكر صنفه والخنثى صنفه ويضعف وعلى تقدير ان يكون ذكرا
نسب احدا للثب سبع وهو خمسة وعشرون الف وسبع مائة والذكر
والذكر صنفه وعلى تقدير ان يكون خنثى نسب على اثني عشر للثب
سدس وهو ثلثون الف وثلاثون نسبا ولان صنفه والخنثى ثلث
وصنفه وعلى تقدير ان يكون ذكرا واثني يقربا سبعا لاساسا للثب سدس و
للك صنفه وعلى تقدير ان يكون ذكرا وخنثى يقربا ثلثة عشر كاقسم
ثلثة عشر الف ثمان مائة وتسوية للثب ثمان والذكر اربعة والخنثى ثلاثة
وعلى تقدير ان يكون اثني وخنثى يقربا على احدى عشر كل ستة عشر الف و
مائة وثلاثين للثب ثمان والذكر اربعة والخنثى ثلاثة **الرابعة** في الميراث
يرثها ابواه ونسب يقربهما ابا الاب والنسب والسب وفي القربة الام
تولان **الفصل الثالث** في الاقرار بالنسب قد تقدم اصول هذا الباب
ويحذر ذكرها ما يتحقق يقين التهام من الطريقة اذا اقرار رغب

م

اشان ويرث بعضهم من بعض ولا يطلب منه ابنة ولو كانا معروفين
بغير ذلك النسب لم يقبل قولهما واذا اقر بعض الورثة عشارك في
الميراث ولم يثبت نسبه لزم المقران دفع اليه ما فضل في دين عزيراته
ولا يجب ان يقاسمه ولو اقر الابن ولا ورث سواء باقر دفع اليه
ما فيه فان اقر ثالث فان صدقة الشاق وانكر الثالث الشاق فليكن
له اكثر من الثلث لانه لم يقر له بالكرثمة والمشهور ان له نصف الثلثة
وعلى الاول محتمل ان يعزى المقر الاول له سدس الثلثة لانه اقر
عليه باقراره للاول ولو انكر الثاني الثالث دفع الاول الى الثالث
ثلث ما بقي في دينه ومحتمل ان يلزمه دفع ثلث جميع المال لانه وثقه عليه
يدفع النصف الى الاول وهو يقر انه لا يستحق الا الثلث وسواء دفعه
محكم حاكم او غير محكم اذ اقراره سبب الحكم سواء علم الحال عند
اقراره الاول او لم يعلم لسا واما العهد والخطا في ضمان الامانة
محتمل عدم الضمان اذا لم يعلم بالثاق حين اقر بالاول ولو لم يعلم استه
اذا اقر بعد الاول لا يصل لانه يجب عليه الاقرار بالاول اذا علمه و
لا يحويه الى حاكم ومن فعل الواجب لم يجز فلم يجز وان علم الثالث
وعلم انه اذا اقر بعد الاول لم يقبل حين لتفويته حقوقه ثم رطبه
مسألة **الاول** اذا ارثت مفرقة الفضل فاضرب مسألة الاقرار
في مسألة الاقرار ثم يقرب ما للفقيرين مسألة الاقرار في مسألة الاقرار
اذا كانتا متساويتين ويقرب ما للفقيرين في مسألة الاقرار في مسألة
الاقرار فان كان بينهما هذا الفضل فان لم يكن في يده فضل فلا شيء للميراث
له كاجرة شترتين اقر الاخ من الام باخ واخنت فلا شيء للميراث لانه

م

شتر على غير سؤال اقر باخ من ام او غير ام اقرت اختا لام واخرى لاب
فاقرت الاول باخرى من اى جهة كانت فلها حصة في يدها لان سسلية
الاقرار من اربعة والاقرار من خمسة اذ اضربت احداها في الاخرى كما
عشرين فلها في مسألة الاقرار خمسة وفي مسألة الاقرار اربعة ففضل
في يدها سهم من الاخت ولو اقرت الاخت من الاب باخرى من الام وكذا
الاخت من الام فالعمل ما تقدم واخذنا ثلثة حصة ما في الاخت من الام
لان لها في مسألة الاقرار اثني عشر وفي مسألة الاقرار خمسة عشر ففضل
ثلاثة ولو اقرت اخ من الاب فالعمل واحد لكل لها في مسألة الاقرار
خمس عشر وفي مسألة الاقرار ثمانية ففضل سهم سبعة في الميراث
ولو اقرت باخ من الاب فمسألة الاقرار ثمانية عشر ومضروب المسئلة
اشان وسبعون لها في مسألة الاقرار اربعة وحضور وفي مسألة الاقرار
عشرون ففضل في يدها اربعة وثلاثون تسلي الى الاخ وان ضربت الوفق
فالضرب ستة وثلاثون ولو اقرت باخ او اخنت من الابوين دفعت
جميع ما في يدها **الثاني** لو خلف اثنين فاقرا اكبر باخرين ففضل لأكبر
واحدما ثبت نسب المستحق عليه وضاروا ثلاثة ومسئلة الاول اربعة
ومضروب المسئلة اثنا عشر للاصغر سهم من مسألة الاقرار في مسألة
الاقرار اربعة ولا كس سهم من مسألة الاقرار في مسألة الاقرار ثلثة
والمستحق عليه ان اقرت صاحبه مثل سهم الامس وان اقر فثلث سهم الاصغر
محتمل ان المستحق عليه ان صدق صاحبه لما جاز من الاصغر الاربع
ما في يده لانه لا يدعي اكثر منه وما جاز هو المثلث فيه من الاكبر نصف
ما في يده فتخرج ثمانية للاصغر ثلثة اسهم وللأكبر سهمان والمستحق عليه

سهمان ولاخر سهم ونصف باب الاصغر بمائة لاسبق اكثر من الثلث
ويعرض من ثلث اربعة متدفع اليه كما لو ادعى اربعة اربعة فافترضا
لغيره فقال المثلث له هذا المدعى فاما تدفع اليه ويجعل ان يدفع الاكبر اليها
نصف ما في يده واجد المثلث عليه من الاصغر ثلث ما في يده فمحصرا لهما
الثلث والاكبر الربع والمثلث عليه السدس والثلث والمثلث من الثلث
وتصح من اربعة وعشرين للاصغر ثمانية والمثلث عليه سبعة والاكبر
سبعة والمثلث من ثلثة **الفصل** لو خلف ثلاثة بين فاقرا الاكبر اخا لخت
صدقة الاوسط في الاخ والاصغر في الاخت ليرثت نسهما ويدفع
الاكبر اليهما ثلث ما في يده والاوسط الى الاخ ويدفع ما في يده والاصغر الى
الاخت سبع ما في يده فالاصل ثلث سهم الاكبر بين وبينها على تسعة
له ستة ونسبا ثلاثة وسهم الاوسط بين وبين الاخ على اربعة له ثلاثة
وللاخر سهم وسهم الاصغر بين وبين الاخت على سبعة له ستة ولها سهم
وهي متباينة تقرب اربعة وسبعة ثمانية وعشرون ولاوسط
ثلاثة في سبعة وتسعة مائة وتسعة ومائون وللاصغر ستة واربع
في تسعة مائون وستة عشر وللأخ سهمان في اربعة في سبعة ستة
وعشرون وسهم في سبعة في تسعة ثلاثة وستون في كل له مائة و
تسعة عشر وللأخت سهم في اربعة في سبعة ثمانية وعشرون وسهم
في اربعة في تسعة ستة وثلاثون في كل سهم لها اربعة وستون ولأخي
بن صا دفهما ويخاذهما لانه لا فضل في يد احدهما عن ميراثه
ولو كان هناك ابن رابع مكاتب في الجرح كان اصل المسئلة من اربعة
سهم على احد عشر وسهم على تسعة وسهم على خمسة وسهم بين

في تسعة مائة وتسعة
مائون وللأكبر ستة
اربع مائة

به الماحد فتخرج من الف وتسع مائة وثلاثين **سهم الرابع** لو خلف
ثلاثة اخوة لآب ادعت امرأة ايضا اخت الميت لآويه فصدقا
الاكبر وقال الاوسط هي اخت لام وقال الاصغر لآب دفع الاكبر
ما في يده اليها ودفع الاوسط سدس ما في يده ودفع الاصغر ربع ما
في يده ونص من مائة وستة وعشرين لان اصل المسئلة ثلثة
فمسئلة الاوسط من ستة والاصغر من سبعة تقرب ستة وسبعة
تبلغ اثنين واربعين هو ما في يد كل واحد منهم فتاخذ جميع ما في يد
الاكبر ومن الاوسط سدسه سبعة ومن الاصغر سبعة ستة مائة
لها خمسة ونسب **الفصل** لو اقر ابن لابن ولا وارث سواء كان متزوجا لم يرث
ويدفع اليه نصف ما في يده فان اقر صبي حرة باخر احتل الا لزمه
شي لانه لا فضل في يده عن ميراثه فان كان له يرفع الى الاول شي لزمه
ان يدفع اليه نصف ما في يده ولا لزمه الا ليرث ويحتل ان يلمسه دفع
النصف الثاني كله الى الثاني لانه قرنه عليه ويحتل ان يلمسه ثلث ما في يده
لثاني لانه الفضل الذي في يده على بقية كونهم ثلاثة نصيب كل واحد
بالثاني من ميراثه **الفصل** لو اقر ابن لابن ولا وارث سواء كان متزوجا لم يرث
فاقرت البنت باقرا قد استوفت نصيبها من القرية فالقرينة في الاقر
من ثمانية عشر للابوين ستة وكل بنت اربعة فاسقط منها نصيب البنت
المقر بها سقى اربعة عشر للابوين سفا ستة وانا اخذنا ثلث اربعة عشر
وذلك اربعة وثلاثين سقى لهما في يد البنتين سهم وثلث ما اخذتهما
منهما فاصير ثلاثة واربعين وعشرين اثنين واربعين فذاخذ الا اقران
اربعة عشر وهما متفقان ثمانية عشر سقى لهما اربعة ياخذ اربعة

اعتقد الزوج الاباحة ولا يتوارثون بالاسباب الفاسدة فالقشة
كالعقد الصحيح في القاق الغيب به فلو ثبتت بنت المسلم عليه
زوجته او استأجرها وهو لا يعلم بها غير وطئها او ولدها الحق الغيب
واقف ست هذه الاسباب وكان الحكم كما تقدم في المومن **الفصل**
للناس في ميراث العرق والمهرود عليهم اذا مات اثنان فصاعدا
سبب كعدم وعرق او شبههما على راي واشتبه تقدم موت احدهم
وتأخر ورث بعضهم من بعض بشرط **الفصل** ان يكون لهم واحد بال
فول لم يكن هناك الا احدهم لم يكن ميراث **الفصل** ان يكون الموارثة
ثابتة من الطرفين فلو ثبت من احدهما سقط هذا الحكم كاختين
عزقا ولا حدهما ولذا الثالث ان يكون الموت سبب كالعرق والمهرود
الاقترب في غيرهما من الاسباب ثبت الحكم فلو ماتوا لا ايسر كسفت
انفهما سقط هذا الحكم **الفصل** ان يشته تقدم موت احدهما فالعلم
السابق والا تتران بطل الحكم ومع الشرايط بعضهم من بعض
من تلاكه دونه طارقه وهو ما ورثه من ميت سبعة على الاصح
روى انه لو كان لاحدهما مال ما لم يرث لاني له ولان ثمة ميتا
ورث منه مائة الى فرض الميت بعد الموت وهو متزوج عادة في كل
يجب تقديم الاضعف في التوريث في كل نعم ولا تتره له الاعلى التوريث
من الجميع فلو عرق الزوجان فرض موت الزوج او لا فليز وجب نصيبها
منه ثم يرض من موقا فذا نصيبه من نصيبه الاصلية لا يترث
منه ولو عرق اب وابن ورث الاب نصيبه ثم يرض من موت الاب يترث
الابن نصيبه من ماله لا ما ورثه من الاب وما يترثه كل واحد من الآخر

وبقي للابنتين اربعة وعشرون ولو قالت اسقى ميت نصف نصيبه فاسقط
سهم من ثمانية عشر سقى ستة عشر اخذت لهما خمسة وثلثا لهما
ثلاثا سهم فاذا صيرتها في ثلاثة كانت ثمانية واربعين فذاخذ منها
سبعة عشر سقى لهما سهمان وفروع هذا الباب كثيرة من ضبط ما
اصلها فذكر على استخراج الباب في **الفصل الرابع** في ميراث
المومن قيل يورثون بالانساب والاسباب الصحيحة والفاسدة
اعني ما حصل عن نكاح محرم عندنا لا عندهم كما اذا نكح امه فاولدها
عسا الولد فاسد وسبب الام فاسد وقيل انما يورثون بالصحيح
منها كالمسلمين وقيل يورثون بالاسباب الصحيحة والفاسدة
الاسباب الصحيحة خاصة وهو الاقرب فعلى هذا الوتر ووجه اخيه
وهي بنت ورثت بالبنت خاصة وعلى الاول رثت بالزوجية ايضا
وعلى الثاني لا ميراث لهما اصلا فلو تزوج امه فعلى الاول
لها الربع والثلث اذا لم يكن ولد والساقية عليها بالاموسة
ولو كانت اختا هي زوجة كان لها النصف والربع والساقية عليها بال
لقرابة اذا لم يكن شريكا ولو مع احد السبعين الاخر ورث من
جهة المانع والابن مكنت هي اخت من ام رثت من جهة البنت
خاصة وكذا بنت هي بنت بنت لها نصيب البنت خاصة وكذا عمة
هي اخت من اب وعمته هي بنت عمة وكذا بنت هي بنت بنت وهي
بنت اخت ولو لم يرض ورثت بها كجدة هي اخت واما المسلمون فليز
بالاسباب الفاسدة اجماعا فلو تزوج محرمة عليه اما بالاجماع كما
لام من الرضا وعلى الخلاف كما هو المرق بها والبنت من النكاح

المسلمون

ينقل الى ورثته الاحياء خاصة ولو كان كل منهما اولي الاخر من الاحياء الاخرى
من الاب والابن من غير انتقال مال كل واحد منهما الى صاحبه ثم ينقل الى
ورثته الاحياء فترث الاب مال الابن اجمع ثم ينقل عن الاب الى اخوة الاب
فترثه وينقل مال الاب الاصل الى الولد ثم ترثه الاخوة الولد فترث اخوه
كل منهما مال الاخر ولو كان له مال واحد شريك في الميراث كان كل واحد
للأب والابن من غير انتقال مال كل واحد الى الآخر فان لم يكن
من اولاده وبأخذ اولاد الابن حصة اسداس تركته ثم يرث من موت
الاب فبأخذ الاب نصيبه ينقل الى اولاده وبأخذ تركته الاب اسداس
اولاده ولو كان له اخوة من غير انتقال مال كل واحد من اخوته
ليرثهم اجمعاً في التوريث واستقل مال كل واحد الى الآخر فان لم يكن
له مال وارث فالمرأى ان الامام وان كان له واحد وارث لم يكن له
استقل ما صار اليه من اخيه الى ورثته واستقل ما صار الى الاخر الى
الامام وعلى المذهب الضعيف ينقل استقال الفرقة مع الفارقة كما كان
من اب كل منهما مالاً واحداً مال دون الآخر فانه يبيع في المقدم
في الميراث فانه ذو المال يرث من اخيه شيئاً لكن اذا فرض
سوته بعد ذلك احد من توريث تركته واستقلت الفرقة واخذت ذى
المال الثلث خاصة وان خرج المقدم ويرث ثلث مال اخيه ثم يرث من
يرث من الاخيه ثلثاً ما ورثه منه فبصرف لذي المال سبعة اسهم من
سبعة وبعد المقدم سهمان فظهرت الفارقة ولو كان الفرقة الكثر
من اثنين يتوارثون فالحكم كذلك بغير موت احدهم ويقسم تركته
على الاخيا والاموات معه فبأصيب المتي بغير ما يصيب الميت

موت

معه يتم على ورثته الاحياء دون الاموات وهكذا بغير مال واحد الى
ان تقسم تركته جميع منقولة الى الاحياء واذا ساءت احقت انفسها
المقدم او لم لا تتران ليرث احدها من الآخر بل كان ميراث كل واحد منهما
لورثته الاحياء ولو مات امرأة وولدها واشتبه السائق وادعى الزوج
موت الزوجة اولاً والاخر موت الولد والاكان ميراث المرأة بغير الزوج
والاخر نصيبه وميراث الولد للزوج خاصة وخلف كل منهما صاحبه
وكذا مع علم الاقتران الا انه لا يمينه الا ان يدعيه احدها ويدعي الا
السوق فيقدم قول مدعى الاقتران مع اليقين وليذكر مسئلة للفرقة
المكثورة **الفرقة** ثلاثة اخوة لاب منهم علم خلف كل واحد منهم اخا
لام بغير موت كل واحد منهم فبصرف كل خلف اخاه وام واخوته لاب
فيكون اصل مالهما اثنا عشر لخم لانه سهمان ولكل من المتوفين معه
حصة ينقل منه الى اخيه لانه يكون بعد تقسيم تركته الجميع لكل اخ
سهمان من اثني عشر من اصل تركته اخيه وحصة اسهم من اثني عشر
من تركته كل واحد من الاخوين السابقين بالانتقال عن اخيه **الفرقة** زوجان
واين وباتن لهما مالاً واحداً وخلف الرجل اخا والمرأة اباً والابن حجة
واحد البنتين زوجا بغير موت الرجل ولا فاصل مالهما اثنا عشر
منها اربعة لزوجته وينقل الى ابها وابنة عشر لانه لا يتم على
ورثته اذ ليس لها ربع صحيح فبصرف الاصل فاشين تبلغ اربعة وثلاثين
للزوجة ثمانية وينقل الى ابها ونصيب الاب ثمانية وعشرون ينقل
منها سبعة الى زوجته والسابق الزوج ونصيب البنت التي لها زوج
اربعة وعشرون ينقل منها سبعة الى زوجها والسابق الزوجها واربعة

موت

عشر للبنت الاخرى وينقل الى جدتها **موت الزوجين** موت الزوجة قبل
سائر الورثة فاصل مالها ثمانية واربعون منها ثمانية لابها واثنا عشر
لزوجها واربعة عشر لابها وليس لغير صحيح مصرها في اثنين
فبصرف اصل المال ستة وتسعين منها ستة عشر لابها واربعة و
عشرون لزوجها وينقل الى اخيه ثمانية وعشرون لابها وينقل منها
سبعة الى زوجته والباقي الى حدة واربعة عشر لبيتها التي لها
زوج ينقل منها سبعة الى زوجها والباقي الى حدة واربعة عشر
لبيتها الاخرى وينقل الى حدة **موت الزوجين** موت الاب قبل البنتين
فيكون اصل مالهما اثنا عشر لزوجته واربعة لامت وينقل الى
ابها والباقي حصة لابي وينقل الى ابها واحد لابها وينقل الى
اخي **موت الزوجين** موت البنت الاخرى كذلك يكون اصل مالها ثلاثة
واحد لامتها وينقل الى ابها واثنا عشر لابها وينقل الى اخيه فلا شيء له
من تركته زوجته واربعة وعشرون من ستة وتسعين ومن تركته ابنة
حصة من اثني عشر ومن تركته بنته التي لها زوج واحد من ستة ومن
تركة بنته الاخرى اثنا عشر من ثلثة جميع ذلك الانتقال ولا شيء له من
الاصل ولا من الميراث من تركتها ثمانية وخمسون من ستة وتسعين منها
ستة عشر من اصل مالها والباقي بالانتقال ومن تركه الرجل خمسة
من اربعة وستين ومن تركه الابن اربعة من اثني عشر ومن تركه البنت
التي لها زوج اثنا عشر من ستة ومن تركه البنت الاخرى واحد من ثلثة
جميع ذلك الانتقال وللزوجة الابن من تركته ابيه سبعة من اربعة
وستين ومن تركته امه سبعة من ستة وتسعين بالانتقال ويصل

ورثته

تركة ثلثة من اثني عشر ومن زوج البنت من اصل تركتها ثمانية من ستة
ومن تركه ابيه سبعة من اربعة وستين ومن تركه امها سبعة من ستة
ويتبع بالانتقال **الفرقة** اخوان واخوات الاب وام واحد لهم من قبل
اسهم ما تورا كذلك وخلف الجد اخا واخوات الاخرى ابن اخ اخر لاهل
فاصل مال الجد خمسة اشان لكل اخ واحد للاخت وينقل جميعاً
الى ابن اخيه المحرم ولا شيء لاخته ولا شيء لولده او اولاده
اصل مال كل واحد من الاخوين خمسة اشان للجد ولا ينقسم على ورثته
فبصرفها في ثلثة تبلغ اصل مالها خمسة عشر لامت والجد وينقل
اشان الى اخته واربعة الى اخيه والسابق للاخت والجد وينقل الى
ابن اخيهما واصل مال الاخت ثلاثة لاهل واحد للجد ولا ينقسم على ورثته
فبصرفها في ثلثة تبلغ سبعة لاهل منها للجد وينقل الى اخيه واثنا عشر
والباقي للاخوين وينقل الى ابن اخيهما فلا شيء لغيرهم مال الجد
وسبعة من خمسة عشر من مال كل واحد من الاخوين وستة من تسعة
من مال اخيهما جميع ذلك الانتقال ولا شيء للجد اربعة من خمسة عشر من
مال كل واحد من الاخوين واثنا عشر من تسعة من مال اخيهما ولا ينقسم
ذلك جميع ذلك الانتقال ولا شيء للاخيا في هذه الصورة من اصول التركة
الانتقال **الفرقة** رجل وابن عمه وابنة خاله سائر اخوة وخلف الرجل
زوجة وابن العم ابن خال وبنت الخال زوجا فاصل تركته الرجل اثنا عشر
منها ثلثة لزوجته واثنا عشر لامت خاله وينقل الى زوجته وسبعة لابن
عمه وينقل الى ابن خاله واصل تركته ابن عمه ستة واحد لابن خاله
المحرم والباقي للرجل وليس له ربع فبصرفها في اربعة تبلغ الاصل اربعة

موت

وعشرين منها اربعة لارب خاله الحي وعشرين للرجل ويتقفل خمسة منها
 الزوجة والباقي الميراث المال واصل مال بنت الخال ثمانية اربعة
 لزوجها واربعه للرجل يتقفل منها الى زوجته واحد والباقي لبيت
 المال فالجواب ان للزوج من اصل مال الزوجية ثلاثة من اثني عشر
 ومن مال ابن عمته زوجها خمسة من اربعة وعشرين ومن مال بنت
 خاله زوجها واحدا لا انتقال وللزوج من اصل مال الزوجية اربعة
 من ثمانية ومن مال ابن عمته وهو الرجل اثنين من اثني عشر الاثنا
 ولا ين للمال من مال الرجل سبعة من اثني عشر وليت المال ثلاثة
 من ثمانية من مال بنت الخال وخمسة عشر من اربعة وعشرين من
 مال ابن عمه الرجل لا انتقال هذا على قول بعض اصحابنا وعلى الاثر
 ان لبيت الخال الثلث فتركة الرجل اثني عشر ثلاثة للزوجة والباقي
 لبيت الخال ويتقفل الزوجة وخمسة لارب عمته ويتقفل الى ابن
 خاله واصل تركة ابيه ثمانية واحد لابن خاله الحي والباقي
 للرجل وليس له ربع فترتها ربع اربعة سلع اثني عشر منها اربعة لابن
 خاله الحي والباقي للرجل وثمانية للرجل يتقفل منها سهمان لزوجته
 والباقي الى بيت المال واصل مال بنت الخال ثمانية اربعة لزوجها
 واربعه للرجل يتقفل منها الى زوجها واحد والباقي لبيت المال
القضية الثانية في حساب الغرض وفيه مطلبان **الاول** في
 المقدمات وهي اربع **المقدمة الاولى** عادة الحساب اخراج المصغر
 من اقل عدد ينقسم على ارباب الحق ولا يقع فيه كسر ويتقفل
 خمسة كل واحد منهم الى ذلك العدد فاذا كان اثنين قالوا لكل ارب سهمان

ان يكون

سهمين من تركته ولا يتقفلون التركة بل ينفقان ويسويون العدد المضاف
 اليه اصل المال ويخرج السهام والخرج هو اقل عدد يخرج منه للزوجة
 حصتها ويخرج المصغر من الستة خمسة المصغر من اثنين والثالث و
 الثالثان من ثلاثة والرابع من اربعة والسادس من ستة والخم من
 ثمانية اذ عرفت هذا فتقفل الزوجة اربعة لارب عمته ومن مال بنت
 خاله زوجها واحد لا انتقال وللزوج من اصل مال الزوجية ثلاثة من اثني عشر
 ومن مال ابن عمته زوجها خمسة من اربعة وعشرين ومن مال بنت
 خاله زوجها واحد لا انتقال وللزوج من اصل مال الزوجية اربعة
 من ثمانية ومن مال ابن عمته وهو الرجل اثنين من اثني عشر الاثنا
 ولا ين للمال من مال الرجل سبعة من اثني عشر وليت المال ثلاثة
 من ثمانية من مال بنت الخال وخمسة عشر من اربعة وعشرين من
 مال ابن عمه الرجل لا انتقال هذا على قول بعض اصحابنا وعلى الاثر
 ان لبيت الخال الثلث فتركة الرجل اثني عشر ثلاثة للزوجة والباقي
 لبيت الخال ويتقفل الزوجة وخمسة لارب عمته ويتقفل الى ابن
 خاله واصل تركة ابيه ثمانية واحد لابن خاله الحي والباقي
 للرجل وليس له ربع فترتها ربع اربعة سلع اثني عشر منها اربعة لابن
 خاله الحي والباقي للرجل وثمانية للرجل يتقفل منها سهمان لزوجته
 والباقي الى بيت المال واصل مال بنت الخال ثمانية اربعة لزوجها
 واربعه للرجل يتقفل منها الى زوجها واحد والباقي لبيت المال
القضية الثانية في حساب الغرض وفيه مطلبان **الاول** في
 المقدمات وهي اربع **المقدمة الاولى** عادة الحساب اخراج المصغر
 من اقل عدد ينقسم على ارباب الحق ولا يقع فيه كسر ويتقفل
 خمسة كل واحد منهم الى ذلك العدد فاذا كان اثنين قالوا لكل ارب سهمان

الاربع الكسر من مخرج ومركب فالخرج كالسدين وكين من احد
 عشر والمركب اما مضاف كصنف سدين او خرج من خمسة عشر هي
 جزء من ثلاثة والمعطوف كالصنف والسدين فخرج الكسر المخرج هو
 العدد المستحق له او المنسوب اليه كالسدين مخرجه ستة وخرج خمسة
 عشر مخرجه خمسة عشر ويخرج المضاف هو المصغر من مخرج المخرج
 المضاف في مخرج المضاف اليه كصنف السدين فان مخرجه هو المخرج
 من مخرج اثنين ويخرج المصغر ستة مخرج السدين وهو اثنا عشر
 ويخرج المعطوف هو العدد المنتقسم على الخارج كالصنف والسدين
 والعشر فان مخرج الجميع ثلثون فاذا قيل اي عدله كسر كانا
 فاطلب العدد المنتقسم على مخرجها واذا قيل اي عدله ينقسم منه كذا
 على كذا مثل اي عدد ينقسم ربعة على خمسة فاطلب عددا يكون له
 خمسة فاذا قيل اي عدد ينقسم ربعة على ثلاثة وخمسة على ستة فاطلب
 عددا ربعة ثلث بعدد اخر خمسة سدين فاطلب المنتقسم عليهما فهو
 المطلوب واذا قيل اي عدد ينقسم الباقي منه بعد اربع والسدين على
 خمسة مثلا فاطلب العدد الذي له اربع والسدين وانقص منه ربعة
 وسدينه ثم انظر في الباقي فان كانت الخمسة مائة له فاصرف في العدد
 الاول وما بلغ هو المطلوب وان كانت سائة او اقله فاجعل في خمسة
 الاصل الذي هو **المطلب الثاني** الفرضية اما ان يكون بقدر السهام
 او زيادة او ناقصة **الاول** ان يكون بقدر السهام فان انقسمت مخرج
 كسر فلا بحث كسوين واربع مائة او زوج واوبين الفرضية من ستة
 وان اكسرت فاسأل على فريقي واحد واكثر والا ولتصرب عدد هم في

فما هذا من مطلقين يخرج ما بعدها وهو الصنف وان بقي ثلاثة كسبعة
 وستة فالمراد بالثالث وكذا الى العشرة ولو بقي احد عشر فالمراد
 بجزء من احد عشر وهكذا وان لم يبق احد عشر ولا عدها غيرها سوى
 الواحد منها المتباين وبما اللذان اذا اسقط الاقل من الاكثر مخرج او
 او لم يبق واحد ثلاثة عشر وعشرين فاذا اسقطت ثلاثة عشر
 بقي سبعة فاذا اسقطت من ثلاثة عشر بقي ستة فاذا اسقطت من
 بقي واحد **المقدمة الثانية** اذا اردت ان تطلب اقل عدد ينقسم
 على عددين مختلفين فاعرف النسبة بينهما فان كانتا مطلقين فالمراد
 هو الاكثر منهما ولا يحتاج الى عمل اخر وان كانتا مركبتين في كسر فاعرف
 المطلوب هو المصغر من مخرج ذلك الكسر من احداهما في الاخر كما
 اذا اطلب بعدد اربعة عشر على ثمانية عشر فاعرف النسبة بينهما وقد استركت في السدين
 فاعرف النسبة بينهما في الاخرى فحصل سبعون وهي اقل عدد ينقسم
 وان كانتا مطلقيتين فالمراد هو المصغر من مخرج احداهما في الاخر
 كما اذا اطلب اقل عدد ينقسم على سبعة وتسعة فهو ثلاثة وستين
 وكذا اذا اردت اقل عدد ينقسم على عددين مختلفين لا بد ان تعرف النسبة
 المنتقسم على اثنين منها عرفت العدد المنتقسم عليه وعلى الثاني عشر المنتقسم
 عليه وعلى الرابع وهكذا مثلا اذا اردت ان تعرف اقل عدد ينقسم على
 ثلاثة واربعة وخمسة وستة وثمانية فاعلم ان المنتقسم على الثلاثة والاربعة
 اثني عشر لانهما متباينان والمنتقسم عليهما وعلى الخمسة ستون لانها
 متباينان ايضا والمنتقسم عليهما وعلى الستة ستون لئلا يخلو والمنتقسم
 عليهما وعلى الثمانية مائة وعشرون لانها متباينتان وكان في الرابع **المقدمة**

ان يكون

انه تاولا ولو كانت احدهم افضل من الترافع اليه حال الغيبة وان كان
المضول احد اذنا وبيا في الشرايط اما حال ظهور الامام عليه السلام
فالاقرب حوزا العدول الى المضول لانه حقا او غير حقا لا الامام
وهكذا حكم المضول والفتاوى ويستعمل الدولة لمن سوس نفسه
بالتيام بشرائط على الاصلين ويجب على الكتابة ويجب على الامام
تولية القضاة في البلاد فان استعوا من الترافع اليه حلها لم يطلب
للاجابة ولو تعدد من بين الشرايط وساء ولا يحجر احدهم على الآخر
الا ان يلزمه الامام ولو لم يجد سوى واحد لم يحل له الاستعاضة
بل لو عرفت الامام بحاله وجب عليه تعريفة حاله لان القضاة من
باب الضرر المبرور ولا يجوز ان يترك ما لا يليه الا ان يعلم تعيين
عليه ان النظام الاوليه الاما لال فيجوز بذله ولا يجوز الولاية من قبل
القضاة الا اذا عرفت من نفسه الحكم من الحكم الحق فان لم يعلم لم
يحل له الامع الا ان فيجوز الا ان يكون الحكم قبل من لا حل قبله
فيجوز مطلقا ولو تعين وحال على نفسه الجبانية وجب عليه الطلب
وترك الحيا نة فان وجد من هذا صلب منه حرم عليه الطلاق للقاضي
الاستحلال مع الاذن صريحا او جوى او شاهد الحال كان يكون
ولا يثمة مستعاضة لا يفسد ولو منع عن الاستحلال حرم
وكذا لو اطلق **ويستلزم الولاية** الاستعاضة كما ثبت بها الغيب الملك
المطلق والموت والنجاح والوقت والميت ولو لم تستغن سيرة
معها متعدين على الولاية ولا يجب قبوله مع عدم اليقينة حيث
وان شئت له الامارات الظنية والتكليم سابق وان كان في البلد

وهل له الحبس واستيفاء العقوبة اشكال ولا يفسد على غير المتراضين
حق لا يضرب دية الخطا على الرضا بحكمه ويجوز ان يولي به غيره
في خصوص العمل بان يتركه جميع الاحكام في بلد بعينه فيفسد حكمه في
اهله ومن باق اليه وان يتركه خصوص الناظر في عدم العمل مثل
حصول اليان الحكم في المداينات خاصة وفي جميع ولا ياتي فلا يفسد
حكمه في غيرها ولو قال الامام من نظر الحكم بين يدي فلا يفسد
وليته في انعقاد الولاية فيه نظرا لالفاظ التي يعقد بها الولاية
سبقة وليتلك الحكم وتلك واستنبط واستخلفك وردت اليك
الحكم وتوضعت اليك وجعلت اليك **الفصل الثاني** في صفات
القاضي ويشترط فيه البلوغ والعقل والذكورة والايان والعدالة وطهارة
الولد والعلم فلا يفسد قضاء الضمي وان كان مراعا ولا الجنون ولا الكافر
ولا الفاسق ولا المرأة وان جفت باقي الشرايط ولا ولد الزنا ولا الجاهل
بالاحكام ولا غير المستقل بشرائط العترة لا يكتفى بقدرى العلم ويجب ان
يكون عالما بجميع ما يولي به صائبا بحفاظا على هذه الاجابات استا ولو غلب
عليه النسيان او ساقطه كره لم يجز توليته وفي اشهر احواله كتابا
اشكال وكذا الصبر بالاقرب بشرائطها واشترط الحرة والسلامة من
الخرس والعمى ولو تقرر من الشرايط وغلب على الولايات تقبلت فسقته
لم يفسد حكمه من ولا صاحب السيرة ويجوز ان يفسد القضاة في بلد واحد
سواء كان منهم بان جعل كل منهم مستقلا او يقرض الى كل منهم محلة قضا
ولو شرط اتفاقهما في حكم فالاقرب الجواز واستقل كل منهما في جميع البلد
عندما لا يدعى المرافعة الى اتهما سواء ولو اقتضت المصلحة تولية من اقبل

الشرايط في الجواز مراعاة المصلحة نظر لكل من لا يصلح شهادة لا يستدركه
كالولد على والده والعبد على سيده والعدو على عدوه وحكم الاب لولده
وعليه وكذا الاخ ولا يجوز ان يكون الحاكم احد المتنازعين بل يجب ان
يكون غيرهما ولذا اذ من لا يتعين عليه فالأفضل تركه الزرق له من بيت
المال ان كان ذاكما ويسوغ له لالة من المصالح وكذا يجوز له اذا
تعين ولم يكن ذاكما ولو كان ذاكما لم يجز لاندو في واجبا ولو
احد المعدل من المتنازعين فان لم يتعين وحصلت الضرورة قبل جاز
الا قربا منع وان تعين او كان مكفيا لم يجز اما الشاهر فلا يحل له الاخر
على الامانة ولا العقل ويجوز للوثة والقاسم وكانت القاضى مخرج
والكيال والوزن وعلم القرآن والاداب وصاحب الدوا
والدبب الماردان اسند والرهق من بيت المال لان ذلك كله
من المصالح **شرائط الاجتهاد** المحبة للقضا والافاق في العلم
معرفة شعبة اشيا الكتاب والسنة والاجماع والمخلاف وادلة
العقل من الاستصحاب والبراهن الاصلية وغيرها واسات العرب والاسان
العقائد واصل الفقه وبشرائط الدرهان اما الكتاب فيحتاج الى معرفة
عشرة اشيا العام والخاص والطلاق والتفدية والحكم والمنشأة و
المجلد والمبين والناسخ والمنسوخ في الايات المتعلقة بالاحكام وصحيفة
حضر مائة آية والاكثرة معرفة جميع ايات القرآن العزيز واما السنة
فيحتاج الى معرفة ما يتعلق بها بالاحكام ودون غيرها ويمرر المتنازعين
والسند والسجل والمقطع والمرسل ويعرف الرواة ويعرف مسائل الفقه
من المصلحة الاجماع والمخلاف وادلة العقل ويقارن الادلة والتراجيح و

معرفة من لسان العرب من اللغة والعرف والمصنف ما يتعلق بالقران
المحتاج اليه والسنة المتعتر بها ويشترط ان يكون ذا اوقى يتبين بها من
استخراج الفروع من الاصول ولا يكتفيه حفظ ذلك كله من دونه فتر
الاجتهاد ولا يشترط معرفة المسائل التي رعاها الفقهاء في تجزئ الا
اشكال الا قرب جواز **الفصل الثالث** في العزل ولا يغزل القاضي
الا بامر من احدى ما يمنع القضا كسقوط او جوب او اعراض او غيب او نسيان
ولو جرت شرا فاق في عهده ولا يثمة ضعف سواء عزل الامام ولا يحو
استند على عزله الا ولو حكم لم يفسد سقوط ولا يرا الاصيل فلا يفسد
ضيق المسوابة وجنونه او عزله او مده الغزل الناصر عنه سواء عزل له
الامام او لا وقيل لا يغزل بذلك لان المناصب عنه كذا سعي عن الامام
اذ الاستعانة مشروطة باذن الامام وفيه نظر ولو بات امام الاصيل
فالاقرب انزال القضاة واذا ارى الامام ثلثة المصلحة في عزل القضا
لوجه ما لا يوجد من هو اكمل منه عزله وحل يجوز عزله او اتم احاقبه
نظره وصل يفتي الانزال على بلوغ الخبر فيه احتمال فيثا من ساء راته
للكيل ومن القطع بعد الغزاه للصبر ولو قال اذا قرأت كتابا وهذا
فانت معزول انغزل اذا قرأت عليه ولا يغزل قبل القراءة ولا يغزل بالغزاه
كل ما دون في تغل معين وفي آية في كل ناحية خلاف ولو قال بعد الغزل
فثبتت كذا لم يغزل الا بالبيعة ولو شهد مع عدل ان هذا حكمه فاقص ولم
يسم نفسه فاشكال ولو قال قبل الغزل من قرأه بعرضه ولو ادعى على الغزول
رضوخا حصة القضا في فصل بينهما وكذا لو قال اخذ المال من شيعة دة
فاستعين وان لم يذكر الاخذ فالاقرب سماع الدعوى اذ يجب العزم على

القاضي اذا راجع قضيته ولو قال قضي على شيئا دة فاستقنى وجب
احضاره وان لم يرد المدعي بينة فان حضر واستقر الزم وان قال لم احكم
الا بشهادة عدلين قيل كلف البينة لاعتدائه بنقل المال وادعائه من
الصان وفيه نظرات الظاهر من الحكم بالاستصحاب فيحكم عليه
البينة لادعائه الظاهر ولو قال سب المعزول الا بيمينه وفي الاستثناء
يمينه في هذا جرح المثل نظر ولو عزل القاضي بعد سماع البينة قبل
الحكم ثم ولي وجبت الاستعادة ولو خرج من ولايته ثم عاد لم يجب
الفصل الثاني في كيفية الحكم وفيه فصول **الاول** في الاداب
ينبغي للحاكم اذا سأل بالبلد ولايته ان يسأل من اهله حال البلد ويتعرف
سببها حتى لا يفتقر ما اذا قدم اشاع بغيره وادعاه بغيره في القراءة
عنده وان لم يكن وسط البلد وله مجلس للقضا في موضع بارز كرجلة
او قضا للمجلس الوصول اليه وان سدا ما اخذ بغيره من الحكم من المعزول
وبما فيه وثائق الناس والخاصة وهو سبب ما ثبت عند الحاكم والجماعات
وهو سبب ما حكم به والحق التي للناس وان يخرج للقضا في اهل حصة
خالي من حصب او جرح او عطش او غم او فرح او وجع او احتياج الى
قضا حاجة او غنا فان حكم في المحل قبل عنده فله ان يكتفي بمجلس
سببها القضاة يكون وجوب الخصوم اليها قبل يسمعها ثم ينظر الى
حلوله في المحل من قبله من حسن ظلم او غير من اعترف انه
حسين حق اقرع وان قال انما ظلم لاني عسر فان صدقه عزيم اطلعه
وان كذبه فان كان الحق لا الا وثبت بالبينة ان له ما لا يرد الى الخصم الا
انه قيمه بينة متلفه ولو لم يكن الدعوى مشتملة على اخذ مال ولا ثبت

د

له اصل مال فانقول قوله مع البينة في الاعسار وان قال انما ظلم اذ احق
على بلده خصه بالبينة فان اقامها والا اطلعه بعد يمينه ولا يجوز
اطلاقه بآدعائه الظلم وان لم يحضر خصه الا قرب المتع ولو قال
لا احكم ولا ادري لحيث بودي على طلبة خصه فان لم يحضر المظن
وان ذكر عايبا وزعم انه مظلوم فلو اطلعه فله نظرا فيه انه لا يجب له
مطلق ولكن واجب الى ان يحضر خصه ويكتب اليه ليجعل فان لم يحضر
اطلق ثم بعد ذلك نظر في الاوصياء واموال الاطفال والمجانين ويصير
معيهم ما يجب من تصانيف او ايقاف او استقطاع ولاية ابا المبلغ ويرشد
او يولي حياثة او يوصي بشارته ان ظهر غير مضر في ائسا الحكم ^{الظاهر} ^{الظاهر}
لاموال الايتام والمجانين والمحجور عليهم لفسدهم وعجزهم والودائع وقرة
الوصايا بين المساكين صيرل الخاين ويدين القاضي بشارك ويستبدل
به ان كان اصلي ويقرع ان كان اسيا قرا وان كان قد صرف وجعل
لويقتد وان كان قاسقا وكان اهل الوصية بالعين عاقلين معينين فتح
دفعه اليهم وان كانوا غير معينين كالقفل والمساكين احتج الصان اذ
ليس له التصرف بغيره لانه وصله الى اهله وكذا الفرق الوصية عزول
تخريط في الضمان واللفظ فيبيع ما تحبث له وما تستعجب من ثمنه
تبت ويسلم ما عثره المشتري حول اليه ان كان في يد الايمن والجار
المشتري ذلك ويحفظ ساعدا ذلك كالحواضر والايمان ان انظر الى اربابها
شراير العلي بالمختص عنه وقت الحكم لينتوي على الخطا ان وقع
منه ويستوضع منهم ما عساه بشكل عليه لادان بقلدهم فان اخطا فالثبت
لرعيين في ماله في بيت المال ثم يزوي بعد ذلك في ترتيب والمترجم

ع

والقيام والوزن والسادق وليكن الكاتب عدلا قولا عفيفا عن المطالع
ولا يشترط العدد اما المترجم فلا بد من اثنين عدلين وكذا المسمع اذا
كان بالثبوت حتى ولا يشترط لفظ الشهادة ولا الجزية ولو طلب المسمع
ففي وجوبها في مال صاحب الحق اشكال ولا يعرف من اسأله في
مجلسه لاعداء الخصم للسان والاصل ان ظهر كذب الشاهد عنه
ظاهرا يادى عليه ويكره ان يتجزأ جاز وقت القضا واتخاذ المساجد
على السلكه دايما على رأي والقضا مع غضب وشبهة ما يتغلط الطاهر
ولو قضى جيلد فخذ وان سوتى والمثرا لنفسه والحكومة وان يتجمل
الانقباض المانع من الججاج عنده او الذين المفضي الى سقوط محله و
نصب شهود معينين **الفصل الثاني** في التسوية ويجب على الحاكم
التسوية بين الخصمين ان تساويا في الاسلام والكفر في القيام والنظر
وجواب السلام وادعاء الاكابر والجلوس والانصات والعدل
في الحكم وله ان يرفع المسلم على الذم في المجلس فيجلس المسلم اعلى من
الذمى ويعزى ان يكون المسلم قاعدا والذمى قائما ولا يجب التسوية
في الميل العقلي فان ادعى احد الخصمين سبب منه والا استقبل له ان
يعول بشكل او ليكمل المدعي شكها ولما اجيز منها باحتساب امرين
ذلك ويكره ان يحضر احداهما بالطلب فاذا ادعى طالب الثاني لل جواب
فان اقرئت الحق وان لم يزل فثبت وان انكر قال المدعي هل للث
بينة فان قال لا شحنا ببينة قال لا يجب سماعها فله ان تذكر فان لم
المدعي فثبت السابق وروى فان تساوا اقرع ويقدم السابق في التسوية
فالرلة وكذلك العتي والمدرس عند التراجيح ثم السابق ثم العتي

مضمومة واحدة ولا يزيد وان اتخذ المدعي عليه ولو سبق احدها
الى الدعوى فقال الاخر كنت انا المدعي لم يثبت اليه الا بعد انما
الحكومة ولو بعد اربعة سمع من الذي على عين صاحبه والا يكون
له ان يصيب احد الخصمين دة صاحبه ولا ينبغي ان يحضر ولا يقر
المختوم ولا يباس بولاية غيره اذ الركن هو المقصد بالذمى ويجب
له ان يعرض الدعوى ويشهد الجباين والمرتبة من علم على اخذها وما شمر
داقها ان يوصلها الى الباطل لا الى الحق ويجب على المرتبة ان يثبتها
وان حكم عليه بحق ارباطا ولو تلفت قبل وصولها اليه ضمنها ولا
يجوز ان يلحق احد الخصمين ما فيه ضرر على خصه ولا ان يحديه
اجوبه الججاج لانه نصب استداب المنازعة ولو قطع المدعي عليه
المدعي مدعى ليسمع حق يمين الحكومة واذا كان الحكم واضحا لزمه
القضا ويجب تعيها في الصلح فان تعدد حكم يقتضي الشك وان اختلف
اخرجني نظره لاحد له سواء ويكره ان يشفع في اسقاط او ابطال و
يستجبر اجلاس الخصمين بين يدى الحاكم ولو قاما جاز **الفصل الثالث**
في مستند القضا الا انما يفتي عليه مطلقا وعنه يقتضي في حقوق
الناس وكذا في حق تعالى على الاصح ولا يشترط في حكمه حضور شاهد
يشهد الحكم لكن يجب ولو لم يكن اتفاقا الى الحق فان علم نكاحا
او كذبها بالحكم وان علم عدلتهما استغنى عن المرتبة وحكم وان حمل
الامر بينهما ولا يكون في الحكم معرفة اسلامهما مع جعل العدالة
ويوقف حتى ثبت العدالة فيحكم او العسق ويخرج ولو حكم الظاهر
ثم تبين شبهة وقت الحكم نقضه ولا يجوز ان يعول على حسن الظاهر

ولو اقتصر الغريم عند ستر حكم بعله كما لو أقر في مجلس القضا ولا يجوز
له ان يعتد على خطه اذا لم يذكر وكذا الشاهد وان شهد معه آخر
ثقة لا تكون التزوير عليه ولو كان الخط محفوظا وامن القريب لخط
على رواية الحديث ووجه الشهادة والحكم ولو شهد معه شاهدان
بقتضاه ولم يذكر في الاقرب القضا وكذا الحديث بحديث عن احدهم
عبدته فقول حذفي فلو ان عني وكذا لخاص اخر ان يحكم بالشهادة
على قضا له اذ لم يكن بينهما وبين ادعي عليه انه يقتضيه فالتزوير لا يكون
كما لا يحلف الشاهد ويدين للحاكم اذا طلب الاستظهار في موضع
الرغبة ان يقرق بين الشهود خصوصا فيمن لا قوة عنده ويكره اذا كان
الشهود من ذوات البصائر والادراك القريبة **الفصل الرابع** في
التركية ويجب على الحاكم الاستدراك مع الشك بالعدالة وان سكت
لخصم الا ان يقر الخصم بعد التماس على الشكال ويحلف عليه ان يعين
حال الاستدراك مع الشاهد من الخصم بحمل ذلك لا يمكن ان يقر
بجزم عدو ولا يقر بما فيه المال بحمل ذلك ايضا لا يمكن ان يقر
في العير ووجه الاقرب المنع فان العدالة لا يتجزأ وصفة
الحكم بصفة الشاهد ويجب ان يكون عارفا باطن من بعده بكثر
الصحة والمعاشر المتقدمة ولا يستلزم المعاملة وان كانت احاط
ولا يخرج الامع المشاهدة لغيرها فيدفع في العدالة او ان يشيع ذلك
بين الناس شيئا موحيا للعلم ولا يقول على سماعه من واحد او
لعدم العلم بغيره ولو فرضنا حصوله جرح وله ان يحكم بشهادة
عدلين ان نصب الحاكم في التعديل ولا بد في التعديل من الشهادة به

والاثنان المنطوق وانه مقبول الشهادة مقبول اشهد انه عدل مقبول الاثنان
عرب عدل لا يقبل شهادة والاثنين الاثنان ولا يشترط ان يكونا
وفى ولا يكون ان يكونا اعلمت الا الحيز لا يكون الخط التعديل مع شهادة
رسول من عدلين ولو سئل المدعي جبر العزم بعد سماع شهادته الا ان ثبت
العدالة قبل جرحه لقيام اليقينة به ووجه الاقرب المنع وكذا لا يجزئ للعدلية
وهن اوصين وينبغي اخذ التزوير عن التركية فانه اعد من التهمة ولا يجوز
الجرح والتعديل بالتسامع وتثبت العدالة مطلقة ولا ثبت الجرح
الاقتضاء على راي فلو ثبت الزنا لم يكن قاضيا ولا يحتاج في الجرح الى
تقديم المعرفة بخلاف العدالة بل يكفي العلم بوجهه ولو اختلف
الشهود في الجرح والتعديل تقدم الجرح ولو عارضت اليقينة قبل
تقديم الحكم ويحتمل ان يعمل الجرح وادانته عدالة الشاهد حكم
باستمرارها حتى يظهر منها ما لا يحوط ان يطلب التركية مع هي
مدة يمكن صرح حال الشاهد وذلك بحسب سائر الحاكم من طول الزمان
وقصره فان ارتاب الحاكم بعد التركية لتوقيه عطف الشاهد فليحت
وليس الشاهد على التفصيل فربما اختلف كلامه فان امر على
اعادة لفظه حازله الحكم بعد البحث وان ثبت الرية على اشكال
ولا يشترط الجرح والتعديل الا بشاهدين عدلين ذكرين ولا يقبل للملاح
الواحدية التعديل ولو روى الخصم بان يحكم عليه بشهادة فاسق
لخصم ولو عارضت عدالة الشاهد في الحكم عليه نظرا فان سوغناه
لربيت تقديمه في حق غيره ولو اقام المدعى عليه ستة اذ هو
شهادته هذا الحق عن حاكم مرة شهادته انفسا تطيلت فيما دنا **الفصل**

الخامس في نفس الحكم اذا حكم حاكم عليم خالف فيه الكتاب او السنة المتقدمة
او الاجماع والجملة اذا خالف دليل تقديري وجب عليه وعلى غيره ذلك الحاكم
نفسه ولا يسمع اصداؤه سواء على الحاكم به ولا يسمع انفسه الجاهل
به او لا وان خالفه دليل ظاهري لم يقض كما لو حكم بالشفعة مع الكثرة
ان لا يقع الحكم خطأ بان يحكم بذلك لا بدليل يقضي ولا ظني او لم يستوف
شرايط الاجتهاد ولو تغير اجتهاده قبل الحكم حكم بما تغير اجتهاده اليه
وليبر عليه تتبع قضاياس سبقة ولا يقض غير من الحكم فان تبعها
نظر في الحاكم قبله فان كان من اهله لم يقض من احكامه ما كان حلالا
وقصر غيره ان كان حقا له تعالى كالتق والطلاق وان كان لا يقضه
مع المطالبة فان لم يكن من اهله نقض احكامه اجمع وان كانت صوابا
على اشكال ينبغي ان وصول المستحق الحق ولو كان الحكم خطأ عند
الحاكم الاول وصولا بعد الثاني فني بقضه مع كون الاول من اهله
نظريه والا فرب ان كل حكم ظهر له انه خطأ سواء كان هو الحاكم او
الساوق فانه يقضه ويثبت لنفسه الحكم بما عليه حقا ولو روى الحاكم عليه
ان الاول حكم عليه بالزينة النظر فيه وكذا لو ثبت عند ما يجل
حكم الاول اطلعه وحكم الحاكم لا يثبت الشيء بصفته ويتبدل طاهر
لا باطنا فلو علم الحاكم له بطلان الحكم لم يستج صاحبه له سواء كان
مالا او عقدا او قضا او ظلا فافلوا قام شاهدان زور بكتاب امره
بجلى له وطورها وان حكم له بالزينة وجب على المرأة الاستماع ما
اكتفىا وعليه الاثم والمهر والحقد الا ان تعتقد الاستباحة بذلك في
ان يتكلم في الباطن غير كذا لا يجمع بين المان ولو شهد على طلاقه

فان كان باطنا وظاهريا العدالة واستباح كل منهما كخطاها على اشكال
قائمة صورة الحكم الذي لا يقض ان يرد الحاكم فحكمت بكذا او قضيت
او اقتضت او امرت او الزمت او اقرع اليه ماله او امرج من فقه او
يا امر البيع وغيره ولو قال ثبت عندى او ثبت عندك او انت قد قذفت الحجية
او ان دعواك ثابتة شرعا لم يكن ذلك حكما ويوجب ابطاله ولا يقضي ان
يجمع قضا على اسبوع ورواياته صحيحة ويكتب عليها لغيره كذا او لسنة
كذا **الفصل السادس** في الاعداء اذا استعدى رجل على رجل الحاكم
لزمه ان يعديه ويستدعي خصمه ان كان حاضرا سقى حرو المدعي عليه
او لا وسوا على الحاكم بينهما معاملة او لا ولو كان غائبا لم يستدعه الحاكم
حتى يحضر الدعوى للشفقة والثاني وان حذر الدعوى احضره ان كان
في بعض ولايته ولا خليفة له هناك وان كان له خليفة حكم او كان
في بعض ولايته اجبت الحكم عليه باليمين ان كان غائبا وليس يحدى عليه
ان يوكيل من يقوم مقامه في المحضر وان كان في البلد ولو استعدى
على امرأة فان كان برزق في كل رجل وان كانت متحدة بعث اليها من
يؤوبه في الحكم بينهما في يدها الوكيل من يحضر مجلس الحكم فان ثبت
عليها يمين بعث الحاكم اسبوعه ويحضر شاهدان فيستعملان محضرتا
فان اقررت شهدا عليها والحاكم يعرض من يمتنع من المحضر والوكيل
فان اختار ادى على يابه ثلاثة ايام انه لا يحضر بغيره ويختار عليه
فان لم يحضر بعد الحتم بعث الحاكم من ينادى ان لم يحضر انا عنه
وكيلا وحكم عليه فان لم يحضر فعلى ذلك وحكم عليه وله ان يحكم
عليه حال الغيبة ايتا في الاستدعي العزلي فالاولى للحاكم المطالبة

تجوز الدعوى صونا للقاضي عن الامتنان فاذا حاربها الخصم سواء
بمال او بغيره فحكم او شق وسوا كان مع المدعى بينه او لا ولو ادعى
على شاهدين بانها شدا عليه بغير حاضرها فادعى عزمها والى
طالب المدعى البينة على اعتراؤها فان فقدتها ففوتجه اليه عليها
اشكال اخر به ذلك ولو ادعى احد الخصمين على القاضي فان كان حاضرا
اسام رافعه اليه وان لم يكن وكان في غير ولايته رافعه الى قاضي ذلك
المقعة وان كان في ولايته رافعه الى خلفته **المقصد الثالث**
في الدعوى والجواب وفيه فصول **الاول** المدعى هو الذي يترك لوتريك
المقصود او الذي يدعي خلاف الظاهر او خلا في الاصل والمكسر
مقابلته فلو سأل قبل العطف فادعى الزوج القاتل فالسكاح دائم وادعت
الغائب فالزوج هو الذي لا يترك وسكوته والمرأة تدعى الظاهر هو
انقائب بعد القاتل فوتمت احدها احتمال ويصدق لو ادعى في البرة
باليمين للخصم ان قلنا به وبشرط في المدعي السلوع والعقل وان يثبت
لنفسه او له ولاية الدعوى منه ما يصح تملكه فلا تنبع دعوى الصغير
ولا المحنون ولا دعواه ما لا يغير الاسم والولاية كالويلد والوصي والحاكم
واسله ولا دعوى المسلم حرا او مختبرا ولو ادعى في ولادته شيئا صح
اذ السداد البيع المكفر وبشرط في الدعوى النجعة والمزوم ولو ادعى
هبة لم يستمع الا مع دعوى الانكاس وكذا الوقت والرهن عند شرطه
فيه **ولو ادعى نفي الحاكم او الشهود ولا بينة فادعى علم الحاكم له او**
المشهود له ففي وجهه اليمين على نفي العلم اشكال من حيث سطوات
الحكم عنه مع الاقرار ومن انه لا يثبت حقا لانها ولا يثبت بالكل ولا

اليمين

اليمين المردودة ولا تناله على ساد ولو اكسر بعد اقامة البينة عليه
احلف المدعى على الاحتقاق احب ولو اكسر المتكبرين المدعى مع الشاهد
لم يترك اجابته ولو ادعى الاقرار فالاثبات الا لزام بالجواب ولا يقتر
الى الكسوف في كساح وبغير الاصل ولو ادعت انه زوجه اخرى دعي
السكاح وان لم يثبت شيئا من حقوق الزوجية فان اكسر حلف مع عدم البينة
فان كحل حلفت ونبت السكاح وكذا الحث لو كان هو المدعى ولا يستمع
دعوى هذه سادتي لحوذان ولادها وغير ملكه ولو قال ولادها فليس
لاحتمال الحث في اعملاك غيره ولا يستمع البينة بذلك ما لم يصرح بانها
ملكه وكذا البينة وكذا هذه فمحق وتكون قرة واليد بذلك لم يثبت
شيء لو قسم بما ينافي المالك ولو قال هذا القدر من مقلته وهذا الذي
او الحث من حنطته لزمه ولا يقرب سماع الدعوى للمجردة كقرير او
قرب كما يقبل الاقرار به والوصية وهل يشترط الزم اشكال فان شاع
السماع مع الظن حث اليمين على التهمة ولا رة صا وان شرطنا علم المتعار
انقر في الاثبات الى ذكر الخيس والقدر وفي دعوى غيرها الى الرص
بما يرفع لها لة ولا ذكر يحتاج الى ذكر قيته وذكرها حوط ويجب فيها
لاشك له ذكرها **الفصل الثاني** فيما يثبت على الدعوى واذا امتثل
فالاقرار ان لا يترك يطلب الغراب من الحكم الا بعد سوال الحاكم
ذلك لانه سله فتوقف على المطالبة فاذا ساله الحاكم فاقامة ثلاثة
الاول الاقرار فاذا اقر وكان جائزا انصرف حكم عليه ان ساله الحاكم
بانه يقول له فلا يترك او اخرج اليه من حقه وبكاشا به ولو لم يثبت
ان يكتب له عليه ثلثا بالزينة ان كان يعرفه باسمه ونسبه او يعرفه

او يثبت بالمجلة وان ساله ان يثبت على قرارة شاهدين لزمه ايضا فان
دفع الى الحاكم من القرارة من بيت المال والا كان على الملتزم الثمن
ولا يجب على الحاكم دفع الثمن من خاتمة فان ادعى الاعيان وثبت حث
اما بالبينة المطلقة على حاله او بصدق الحكم لم يحل حثه وانظر الى
غيره فان ساد فقرا سقط وان عرف كنه خبر حتى يخرج من الحق
وان حيل بحث الحاكم فان ثبت اعساره انظر ولا يجب دفعه الى غيره
ليست له وان استشه فان عرف ذمال وكان اصل الدعوى ما لا يحس
حتى يثبت اعساره والا حلف على العقر فان كحل حلف المدعي على القدر
وحسب **الشأن الثاني** الاقرار وبسال الحاكم المدعي عقبيه الا بينة
ان لم يعرف انه موضع سؤال ذلك وان عرف لا يجب فان قال قسم
اسم بالحضارها ثم يظفر امر غيرها وان قال لا بينة لم يعرفه الحاكم
ان له البينة فان حلف احلفه حلفه الحاكم ولا يرجع الحاكم بخلافه
وكذا الحالف لا يترك اليمين من غير ان يحلفه الحاكم ولو تبرع الحالف
او الحاكم اليمين وقعت لا عنة ولم يثبت بها وبعد الحاكم بعد سوله
وكذا حلفه من غيرها كما اذا حلف المتكسر سقطت الدعوى عنه ولا
على المدعي مطالبة بعد ذلك بشئ وان كان كاذبا في يمينه ولو ظفر
له بمال لم يحل مقاصته ويا ثم مع معاودة المطالبة ولا شيع دعواه و
لا بينة وقيل يجب بالبينة الا ان يشترط الحالف سقوط الحق باليمين
وقيل يجمع مع الشبان وكذا لو اقام شاهدا واحدا وبذله معه
اليمين نعم لو اذنب الحالف منه حاز ان يطالب وان يخاص بها
يجب له مع استماعه عن التسليم **وان رة المتكرا ليمين على المدعي**

فان

انظر ثلاثة ايام فان ثبات عجزه حكم عليه بعد سوال المدعي

ان ارباب الشهادة فيهم وسال كل واحد عن جزئيات القضية وقول واقي
وقت شهدت وفي سلك وهل كنت وحدك وهل كنت اول من شهد فان
اختلفت اقرارهم ابطالها والا حكم وكذا يبطلها لو شهدوا في الدعوى وان
اتفقت فلواقب على يد مدين ما نه دينا بقدمه فأنكر فتدبر واحد يقضي
المال لكن بعينه فتدبر بعينه حينئذ شهد الاخر يقضه فكذا لكن
من وكيله سقطت البينة ولو قال المدعي في بيته واريد احلوه
فما حضر البينة لا يثبت حق له ذلك ولو شهد باليمين واسقط
بنيته جاز ولو قام شاهدا واحدا وحلف بيمينه فحقه وان نكل لم يثبت
حقه في هذا المجلس واذا اقام المدعي عدلين لم يستعمل مع التمسك
الا ان يكون الشهادتان على سبيل فيستعمل على سبيل الحق في ذمة الشاهد
اما لو اقام بينة بغيره عين او بعضها كان له ان يتراعها من غير يمين
ولو كانت الشهادتان على سبيل او يحنون او غائب فالأقرب ضم اليه
ويرفع الحاكم من سأل الغائب بعد التحليل ولو ادعى له حاله التمسك
ففي وجوب اليمين مع البينة حينئذ اشكال ولو قام شاهدا واحدا
حلف عينا واحدة ولو قال المدعي في بيته غائبة فحق الحاكم ان يتراعها
واحد من العزم وليس له سلاتته ولا سلاتته فكيف وكذا لو اقام
شاهدا واحدا وان كان عدلا وقيل له حذبه او المطالبة كفضل
لقد رتبة على اثبات حقه باليمين فيجوز ان يشهدا في بيته
وكذا الحاكم ان يغير الشهادة بان يفرق بينهم اذا كانا من اصل
البصيرة والبربر وسبب في موضع الرتبة ولا يجوز الحاكم ان يتعم
الشاهد وهوان ياكله في الشهادة او يتعقب بل يكفي منه الى ان يكون

ما

ساعده وان تزداد في بيته في الاقامة لو توقف ولا يوقف غيره
العزم عن الاقرار الا في حقه تعالى **المقصود الثاني** في الاحكام
وفيه وصول الاول لا يستعد العزم الموجبة للبراءة من الدعوى الا بالله
تعالى ولو كان كافرا وقيل يشترط احلاف الجورسي مع لفظ الجلالة الى
ما ينزل الاحتمال لانه يسحق الجور لها ولا يجوز الاحلاف بغيره من
كتاب منزله او يجرى من امام او مكان شريف او لا يمين فان
راى الحاكم احلاف الذي بما يقتضي ذميه ارجح جاز وهي تثبت كل
مدعى عليه من مسلم وكافر وامرأة ورجل ويسبق الحاكم وعط
الحالف قبله ويحق له والله ما له عند حق ويحق الغلط بالقول
والمكان والزمان والحق وكلمها وان قلت الا المال فلا يغلط
في اقل من مضارب القطع فالقول مثل والله الذي الاله الا هو الرحمن
الرحيم الطالب الغالب القاتر النافع المذكر المهلك الذي يعلم
من المستر بما يعلم من العلانية ما لهذا المتق على غنى مما ادعاه
وبغير ذلك من الفاظ يراها الحاكم والمكان كالمسجد والحرم الشريف
كيوم الجمعة والعهد وبعد الزوال ويغلط على الكافر بما يوثق في
من الامانة والارادة والاقوال ولو امتنع الحالف من الغلط لم يجبر
عليه ولا تخلف يمينه ولو حلف على تركه ولو ادعى العهد العتيق وقسمته
اقل من مضارب القاب فأنكر ولا له يغلط في يمينه ولو رتبة فقلت العصبية غلط
لانه يدعي الحق وكل ما لا يثبت بشاهد يمين تجري فيه الغلط و
يجوز في عيوب النساء وحلف الاخرين بالاسانة وقيل يوضع يده على اسم
الله تعالى وقيل يكتب في لوح صورة اليمين ويعمل بالمال فان شرب

رب وان استع نكل ولا يثبت الحاكم الا على حجة الا لعذر فيستحب
للكافر ليرضي والحذرة من حلفها في شرط اليمين ان يطابق انكرا
او الدعوى وان يقع بعد عرض القاضي **الفصل الثاني** في الحالف
يشترط فيه البلوغ والعقل والاختيار والتقدم وتوجهه وعرضه بيمينه
عليه فلا يخرج من الصبي وان ادعى البلوغ لم يحلف بيمينه بل يصدق
مع اسكاته ولو قال انا صبي لم يحلف بل ينظر لموضع نعم لو ادعى الصبي
المشرك انه استنبت الشعر بالعلاج حلف والا قبل ويحتمل ان يحبس
حتى يبلغ ثم يحلف فان نكل فمثل ولو حلف المدين او الكافر او المسلم
وانما في الغافل والمعنى عليه لم يعتد بها وتحلف الكامل في الكار
المال والنسب والولاء والرجعة والنكاح والظهار والايالة ولا يحلف
في حدوده الله تعالى ولا القاضي ولا الشاهد وحلف القاضي بعد التحليل
ولا حلف الصبي والتيمم اذا قبل اقرارهما بالدين على الميت ولا من
يكره الوكالة باستيفاء الحق فانه وان علم انه وكيل فيجوز مجوز الموكل
وبغيره للموكل المحضومة اقامة البينة على كماله من غير حصر للقيم
والحالف ضمان مسكره ومنع اما المسكر فاما حلفه مع فقد بينة المسكر
مع وجودها اذا رضى المدعي بيمينها واليمين وما لا يدعي فاما حلف
مع اللفظ او النكول على راي فان ردها المسكر توجبته فان نكل سقطت
دعواه اجماعا ولو رده المسكر اليمين ثم ردها قبل الاحلاف قبل اليمين
ذلك الارضي المدعي وفيه اشكال من ان ذلك تدبر لا اسقاط
وحلف المدعي مع القوت في دعوى الدم واذا ادعى على المولى فالتدبر
سواء كان الدعوى مالا او حياة والا اقرب عندى توجب اليمين

عليه

عليه فان نكل مردت على المدعي ويثبت الدعوى في ذمة العهد يتبع
فيما بعد العتق والاشوع الدعوى في الحدود يجوز عن البينة ولا
يتوجه اليه على المسكر ولو قد نه ولا يمينه فادعاه عليه وقيل له
احلوه ليثبت المدعى القاذف وفيه نظرين حيث انه لا يمين
في حد ومنكر التهمة يحلف لاسقاط العزم فان نكل حلف المدعي
ويثبت المال دون القطع وكذا لو حلف مع شاهد واحد ولا يحلف
مدعى ابطال النصاب في الحول ولا مدعى نقصان الخرص ولا مدعى
الاسلام وقيل يجوز بل يصدقون ولو قام شاهدا فاعرض عنه و
مع يمين المسكر وكان له بينة كاملة فاعرض عنها او قال اسقطت
البينة ومع يمين المسكر فالأقرب ان له الرجوع الى البينة واليمين مع
شاهد قبل الاحلاف ولو شهد للميت واحد يمين ولا ورثه قبل عيسى
حتى يحلف او يرض لعزم اليمين من الشهادة وكذا لو ادعى الوصي كذا
للعقل وادام شاهدا فأنكر الوارث وفيه نظر ولو احاط بالتركة لم يكن
لوارث التصرف في حق منها الا بعد الاذن او الاسقاط وهل يكون التركة
على حكم مال الميت الاقرب تعلق الدين بها فعلق الرهن فالتا للوارث
وان لم يحيط كان الفاضل طلقا وعلى التدبر من الحاكم للوارث على
ما فيه لورثة وعليه ولو قام شاهدا حلف حورده الزمان فان امتنع
فللذات احلاف العزم بغير قسار منهم لاسن الوارث فان حلف الوارث
بعد ذلك كان الزمان الاخذ من الوارث ان اخذ وهل اخذ من
العزم اشكال **الفصل الثالث** المحلوف عليه واما حلفه على البينة
فعل نفسه وعينه وفي فعله فنه اساقى فعل غيره فيحلف على عدم العلم

والضابطان اليقين على العمل دايا ولا يجوز ان يحلف مع الظن الغالب
فلا يحل له اليقين البتة فلو حصل من قول عدل أو خط أو غيره حال
من كل وجه ومنه فلو ادعى عليه ادعاء أو ابتاع أو فسخ أو جناية
حلف على النفي ولو ادعى على موثقه لم يتوجه اليقين الا ان يدعى عليه
العمل فحلف على نفيه فيقول لا اعمل على موثقه دينا ولا اعمل منه
المال فاما معاوضتي فثبت في نفي ارش النجاسة عن العبد اشكال يجب
البت في الاطلاق عن هيمته التي تقتضيها حرمها ولو قال
مقبول وكذا حلف على نفي العمل ويكفي مع الاشكال الحلف على نفي
الاستحقاق وان نفي الدعي على رأي ولو ادعى المتكررا او
الانقباض انقلب مدعيه والمدعي متكررا فيكفي المدعي اليقين
على نفي الحق وله ان يحلف على نفي ذلك ويكون الكد وليس له ان
وكما يتوجه الجواب عن الدعي فيه يتوجه معه اليقين ونفي
على المتكرره مع التكرار ورتبة اليقين حتى النسب والعق والكرام
ولا يتوجه اليقين على الوارث ما لم يدع عليه موت موثقه وبحقه
وانه ترك ما لا يفي به فلو سلم المدعي جهل الوارث ما جدها لم يتوجه
عليه حق ويكفي في العلم الموت او الحق في العلم وفي ادعاء المال
في بيع البت والنية في الفسخ فلا يصح توريته الحالف ولا قوله
ان شاء الله في نفسه ولو كان الفسخ يعتد بثبوت الشفعة مع كثر
لم يكن المعتد فيها الحلف على نفي الزوم بتاويل اعتقاد نفسه
بل في الزمة الفاسد لا سيما ظاهره عليه ان يحلف وهل يفي
بالاشكال اقربه الزوم ان كان مقلدا لا يجهل **الفصل الرابع**

في حكم اليقين وهو انقطاع الخصومة بالادلة الزمة وليس للمدعي
بعد ذلك المطالبة ولا اقامة البينة وان لم يعلم ان له بينة ولو كان
كاتبه ممنوعا عن طلب البينة ولا اقرب عدم بطلان الدعي ويحذف
لو ادعى الخصم اقراره بكنههم واما شاهد لم يكن له ان يحلف ليعتد
البينة لان مقصوده الطعن وان قلنا بطلان الحلف لاستقلاله
بالمال ولو قال الحلفي مرة فحلف على انه ما حلف مع على اشكال
فلو اجاب به انه حلفي فخرج على ان ما حلف فليحلف على انه ما حلفي
لم يسمع للتسلسل ولو قدر المدعي على اقراره عن يمينه من يرضه فله
ذلك ولو قدر بمسألة الظاهر بالمال بشرقة وان لم ياذن الحاكم ولو كان
حقه دينا فان كان الغريم مقرا بالمال لم يستقل بالاختصاص دون اذنه
لان له الخيار في جحد القضا فان استعاض الحالف عنه ايضا ولو كان
حاجدا وله بينة فيستعاض الحاكم وان كان الوصول اليه بالاقتران
الاختصاص دون اذن الحاكم ولو لم يكن بينة او تعذر الوصول الى الحاكم
ووجد الغريم من جحد ماله استقل بالاختصاص ولو كان المال عنده وكره
نفي الاختصاص اقرب الكراهية ولو كان المال من غير اليقين اخذ
لصمة العود ولم يقتصر بها المالك وله بيعه وقبضه عن دينه
ولو تلفت قبل البيع لم يرضه ولا اقرب الضمان لا تعقب لراي اذن فيه
المالك ويتقاضان جند وكل من ادعى ما لا يلائم له عليه ولا مانع
فيه فتنه له كالكره بحضرة جماعة ادعاه اصدقه لم يرضه غيره ولا بد
لا حلف عليه ولو كانت سفينة في البحر فلاهله ما اخرج البحر وما
اخرج البحر من حرجه ان تركوه بنية الاعراض ولو حلف الوارث على

يحلف ليثبت ما لا لغيره فلو ادعى غيره الميت ما لا للميت على غيره و
اقام شاهد الحلف الوارث وان كان الذين مستوعبا فان استع الوارث
ولم يحلف الغريم ولا يجبر الوارث على اليقين وكذا لو ادعى رجسا او قاتما
شاهدا ان لا يرضه من لم يحلف لان عينة لا يثبت مال الغير ويحلف الوارث
لا يثبت مال موثقه ولم يرضه فان استع بعضهم سقط نصيبه و
ليس اجم الحالف ولو كان وصية اقتصروا بالسوية الا ان يفي فانت
استع بعضهم لم يثبت الحالف ولو كان بعضهم صبا او مجنونا وقف
نصيبه فان لم يرضه الحالف واستحق ولا فلا ولو مات قبل ذلك
كان لوارثه الحلف واستحق نصيبه ولا يجزأ نصيب المولى عليه
من الغريم وهل يطالب بتكفيل اشكال وهل للمولى عليه شركة فيما
يقتضيه الحالف الاقرب ذلك ان كل وحلف **في دفع الاول** لو ادعى
بعض الورثة الوقف من سوره ثم علمهم وعلى تسليم حلفوا مع الشاهد
وقضى لهم فان استعوا حكم المديان لم يكن يحكم على مدعي الوقف
برفض نصيبه في حقه لا في حق الديان ولو حلف بعضهم ثبت نصيب
الحالف وفقا وكان الباقي طلقا ويخبرونه الديون والوصايا و
الفاضل ميراث وما يحصل من الفاضل للمدعي الذي لم يحلف
يكون وفقا ولو اقرض المتع كان للسطر الباقي الحلف مع الشاهد
ولا يزيل حتمه باستماع الاول **في الثاني** لو ادعى الوقف عليه وعلى ولاده
وقضى بغير حلف مع شاهده ولا يكره الاولاد بعده من اخرى وكما
اولا الى الصغار والمصالح لا يفاضل الطون وان كان وقف شريك
اقتصر البتة الثاني الى اليقين لا يثبت بعد وجود ما نصير كما لموجودة

نفي علم الدين او الاستحقاق لم يمنع المدعي من اقامة البينة **الفصل**
الخاص في اليقين مع الشاهد كل ما يثبت سناهد واما ان يثبت
لشاهد يمين الاعيوب النشأ وهو كل ما كان لا او المقصود منه
المالك كالدفع والقبض ويعقد المعاوضات كالبيع والصلح
والاحارة والقرض والهبة والوصية له والنجاسة الموجبة للدية
كالخطا وبعد الخطا وقيل ان الدولن والحر العبد وكسر العظام و
الحائض والمكسومة ولا يثبت للخلع والطلاق والرجعة والعق و
الكفاية والتدبير والنسب والوكالة والوصية اليه وموجب النساء
بالشاهد واليمين اما المكاح فاشكال اقربه الثبوت ان كان المدعي
الزوجه والوقف يعقل فيه لانه عندنا يستقل الى الموقوف عليه ولا فرق
بين ان يكون المدعي مسلما او كافرا عدلا او فاسقا رجلا او امرا او غريبا
شهادة الشاهد ولا يثبت عدالة قبل اليقين فلو حلف قبل ادائه
الشهادة او بعد ما قبل التذليل وقتبلا عنه واقترأ الى اعادتها
والا فربان الحكم يتم بالشاهد واليمين معا لا بأحدهما والناية الغرم
مع الرجوع ولا يثبت دعوى الجماعة مع الشاهد الا يحلف كل واحد
منهم من حلف ثبت نصيبه ومن نصيب المتع وليس لولد السائل بعد
موته ان يحلف الا في الوقف ولو مات قبل التكون فلو ادعى ان يحلف
وفي وجوب اعادة الشهادة اشكال ولو ورث السائل الحالف قبل
الاستيفاء استوفى المحلوف عليه ما لم يكن في الدعي ولا يحلف
من لا يعرف ما يحلف عليه قطعا ولا يكتفي بما يحرم مكتوبا عظه وان
كان محفوفا عنه وعلم عدم الزور وكذا ما يجد بخط موثقه ولا

وقت الدعوى ويجعل في الاول ذلك لان الطن الثاني اخذ من
الطن الاول **الثاني** لو ادعى ثلثة سنين مشترك الوقت بينهم
بين الطن فلهذا خصا لا احدهم ولد وقت له الربع من حين
يولد فان حلف بعد بلوغه اشد وان امتنع قبل ربعه الى
الثلاثة لانهم اشتهر بحلفهم ولا من احم اذا متاعه حري اخرى
المعروف ويشكل باعتراف الاول بعد استحقاقهم له فيصير الى
الناكل ولا يصرف الى المدعى عليه ولا الى امرته ولو مات احد
الثلاثة قبل بلوغ الصغير عزل له الثلث من حين وفاة المستصغر
الوقت انما ثلثا وقد كان له الربع من حين الوفاة وان حلف بعد كماله
اخرا لم يجز وان نكل كان الربع من حين الوفاة للباقيين وفيما لا شك
فيهم يرجع اليه لا الى المتعاض عليه ولو اكد التاكل الوقت له
ثلاثة سني قطعاً وكان للمعاذين اولوا وقت لانه وقت نقد
مصرقه ويرجع الى الورثة الوقت **الرابع** لو ادعى الطن الاول ان
على الترتيب وحلفوا مع شاهدهم فقال الطن الثاني بعد رجوعهم
انه وقت مشترك كانت الخصومة بينهم وبين الطن الاول فان
اقاموا شاهداً واحداً حلفوا معه وشكروا ولم يمتط لغيرهم
من القصاص حين وجود **الخامس** لو ادعى الطن الاول الوقت
ويكفلون عن البين مع شاهدهم فيصير الطن الثاني في احتمال اطلاقهم
ومع عدمه الى يمت الطن الاول ويستأثره حجب النكول لا اعله
واعتراف الثاني سقي استحقاقهم الا ان ولو حلف بعضهم شهادات
احتمل صرف نصيبه الى الناكل والى ولد الخلف والى الوارث لاعتد

من

المصر **السادس** لو ادعى اعتاق عبد في ملكه وهو في ذمة غيره لم يحلف مع
لانه ثبت الحرية ولو ادعى جارية ذات ولد في ذمة غيره ونسب الولد
انما ام ولد حلف مع شاهده اثبت الرقة وولد الولد وثبت جلاله
بقرينة **السابع** حلف في دعوى قبل النكاح وشتمه مع الشاهد لا في
العداوة شهادة الشاهد لو اثبتت معه الدعوى بالقسامة
الفصل السابع في النكول والاقرب انه لا يقضي به بل يرد البين
على المدعى ولو نكل المدعى سقطت دعواه في الحال وله اعادتها
في غير المجلس وبما ترق على المدعى اذا تم النكول بان يقول لا حلف
او انك اكل او بيكت ويقول القاصي حلف ويضي ان يعرض له البين
ثلاث مرات ويشترط له حكم النكول فان لم يشترط وقضى النكول فجع وقاله
لم يعرف حكم النكول في جواب الجاهل اشكال وحيث منعه اوردني
المدعي بيته فالاقرب جواز ويجوز ان يكون نكول المدعي كحلف المدعي
عليه ولم حلف فهو كقرار الخصم او كالبيبة اشكال لكن يستحق
به ولو قال المدعي امه لو لم يملك خلاف المدعى عليه ولو اقام شاهداً
واحداً ونكل عن البين معه احتمال ان يكون له الحلف بعد ذلك
بعد التوثيق الاستأذنا اخر ولو ادعى القاصي ما لا لبيته لا يثبت
له على انسان نكل احتمال حجب حقه بحلف او يقر والقضاء عليه ولا
ولو ادعى الفقير او الساعي اقراراً لما لك بثبوت الزكوة في ذمته
لم يحلف مع نكوله بل يثبت الاحتمالات **المقصود الخامس** في القضا
على الغائب وفيه فصول **الاول** المدعي ولا يثبت ان يدعى معلوماً في
حبه ووصفه وقدره صريحاً بان يقول اني مطالب به فلو قال لي

عليه كذا لم يحلف في الحكم ولا يفتقر الى البينة وهل يشترط ان يدعى بخروج
القاصي نظراً فان شرطه لم يسمع دعواه لو اعترف بانه معترف ولو لم
يسبق من بخروج سمعت وحلف مع البينة على عدم الابراء ولا ساطراً
ولا يثبت الترخيص البين لصدق الشهود ولو ادعى وتكلمه على الغائب
لم يحلف ويكفي اليه الحق بعد كماله فان حلف سوطه الغائب ولا
استعبد وكذا اذا أخذ في الطفل والمجنون المالح مع البينة ويجوز لو ادعى
الغريم البراءة ولو قال لو كمل الغائب ابراء موكلك اودفت اليه لم
ينفعه والزم تسليم المالح ثم يثبت الابراء ويجعل الوقيف في الحكم لاحتمال
صدقه ولا يجزى على المدعي دفع الحجة سواء كان الغريم حاضراً وغائيباً
لانما حجة لخرج المدعي مستحقاً وكذا لا يرفع البائع كتاب الاصل الى
المشتري لانه حجة على البائع الاول اخرج البيع مستحقاً ولو شرط المشتري
دفعه لزم ولو طلب حجة او طلب الدين سمح الحجة فالاقرب الا حجة
نعم الشهود عليه ان يمتنع من الادا حق يثبت القاض وان لم يكن عليه
بينة نصيباً من البين **الفصل الثاني** المحكوم عليه وبه يقضي على
من غاب عن مجلس القضا مطلقاً وان كان حاضراً على راي او سافر
دونه المسافة وقيل يمتنع في الحاضر بعد حضوره ولا يشترط في
سماع البينة حضوره وان كان في البلد ولو كان غائباً حاضراً
مع البينة لا بد منها للشفقة اذ الركن هناك حاكم ويقضي على الغائب
في حقوقي البسافة الديون والعقود والطلاق والعتق والحياتات
والقصاص ولا يقضي في حقه قهراً على كثرها والمواط لا يثبت على
التعقيب ويقضي عليه في السرقة بالمال دون القطع والقاصي النظم

ن

في حال حاضر لبيته غائبين ولا يثبت اسما المحكوم به فان كان ديناً واعتاقاً
يمكن تعريضه للمدعى بيمين عن غيره وان كان عبداً او سائياً
استشهد به مما يثبت بعبادة احتمال الحكم به بالجملة كالمحكوم عليه و
ذكر القسامة دون الصفات كالتائب والامتعة وسماع البينة دون
القضا لانه يثبت البين الى بلوا الشهود لشهد وعلى غيره وطالب
تجسب اذا اخذ العبد ولا يجب شراؤه والمطالبة تنهين على الثمن و
يجعل الزامه بالقيمة المحبولة في الحال ثم يرد اليه مع الثبوت ولو
انكر يثبت هذا العبد الموصوف في يد فعلى المدعي البينة على ان يقر
يد فان اقام او حلف بعد النكول حمله الى ان يحضره او يخلص
فقبل منه القيمة وقيل دعوى التلغ للصنوعة لا تلازم الحس
وان حلف انه ليس في يدي هذا العبد ولا بينة بطلت الدعوى و
اذا علم المدعي ان حلفه حول الدعوى الى القيمة ولو قال ادعى عبداً
عشر فاما ان يحضر البين والقيمة فالاقرب خصه هذه الدعوى وان
كانت مترددة ولو احمضه ولم يثبت الدعوى فعلى المدعي بينة الا
وبينة الآخرة وفي ضمان منفعة العبد اشكال **الفصل الثالث**
في كتاب قاض الى قاض ويخبر عنده بالكتاب اجماعاً سواء كان محققاً
اولاً وقال القاصي لثا هذا لاني اشهد بكما على ان ما في هذا
الكتاب حقيقي ولا وكذا لو قال ان ما في الكتاب حكمي بالمفصل ولو قال
المقرر اشهد على ما في هذه القبالة وانا عالم به فالاقرب انه ان حفظ
الشاهد القبالة او ما فيها وشهد على اقراره حاز لصحة الاقرار بالمجلس
ولو شذبت البينة ما يحكم واستشهدا الحاكم على حكمه فالاقرب انما

الثاني للحاجة الى الاثبات في البلاد النجدة وقدر يحمل من هذا الأصل
 ويجوز ان لا يدرى ان الشهاده الثالثه لا تسمع ولا تروا اجمالا
 حكم عليه اذ في الثاني والبنية ثبت ما يجب بقدر المصير لم يحدد
 والنقض المانع من العمل بكتاب قاض الى قاض شاول ما سناه اولاً
 ولما ثبت ما سترناه في حق التماس دون الحدوده وبغيرها من حقوق
 تعالى بشرط ان يحضر شاهدان الا انها حصصه الغريزيه وبما حكم الحاكم
 فيها وبشهادتها على حكمه فان شهدا عند الثاني اشد ما حكمه الا ان
 لانه حكم بغيره بل الغاية قطع المصير لوجوه الخصمان المنازعة
 ولو لم يحضر المصير وحكي لهما الدعوى والحكم وبشهادتها عليه فانه
 نظر اقره القول في احسان حكمه ولو كانت الدعوى على غايه فبما
 الشاهدان واقامة البنية والحكم ثم استشهدا للحاكم به اندها الثاني
 ايضا ولو اجترأ الحاكم احرازه حكمه فالتقرب ارجح ولو اخرج به ثبوت
 عنده وبشهادتها الشاهدان بالثبوت لم يفتد شيئا واذا اراد اقامته
 البنية بالحكم عند الثاني فبما ما شاهداه من المصير وبما سناه
 من الحاكم وقالوا انهما على حكمه وبما سناه ولو قرئ عليهما الكتاب
 فقالا شهدا انه حكم بذلك حاز ويجب ان يثبت الشاهدان ما شئنا به
 فان اشتهى على الثاني لم يحكم الا بعد العرض والحكم على الحاكم ان
 يشهد عند المكتوب اليه وعند غيره وان لم يكتب القاضي في كتابه الى
 من يصل اليه من القضاة او مات الكتاب او لم يكتب اليه ولو تغيرت
 حال الاول بعد ابعوث لم يفتد في العمل بحكمه ولو تغيرت يثبت
 لرئيس حكمه وبغيره سابق اشد على زمان فنه اما المكتوب اليه

فانجز

فلا اعتبار بغيره بل كل حكم قامت بينه الاثبات عنده حكم ويجب ان يذكر
 الشاهدان اسم الحكم عليه واسمه وحده وعلية بحيث يميز بينه وبين
 وذكر في الكتاب ايضا الخطوط ان المأخوذ انه الحكم عليه الزم وان اكر
 فالقول قوله مع البيان اذا كانت الشهادة بوصف مثلك غالباً الا ان يسم
 المدعى البنية انه الحكم ولو كانت الوصف بقدر ما ذكرته فيه الا ان اكر
 ليشك لانه خلاف الظاهر ولو اظهر من شأركه في الصفات المنع الحكمه
 الا ان يسم المدعى البنية انه الحكم وان اكر كونه مسمى بذلك الاسم فالتمام
 المدعى بنية حكمه عليه والاحلف والنقض والقضاة وان لكل جلد ما شئنا
 وانهم ولو لم يحلف على قول الاسم لم يعل انة لا يميزه شيء لرئيس ولو قضت
 القاضي بكت اسم المصير واسم ابيه خاصة فاقترع رجل ان يسمي باسمه وان
 اياه مسمى باسم ابيه وانه المدعى بالكتاب ولكن اكر الحق فالوجه انه يميزه
 على اشكال يتشاور ان القضاة المحمدين في نفسه غير ملزم ولو ادعى ان في البلد
 سواياله في الاسم والوصف كذا فطمان فانه كان خاسر بل فان اعترف
 انه العزم اطلق الاول وان اكر وقت الحكم حتى يتكشف العزم منه وان
 كان سياتي وتحدث الحال جراءته امالكه تاريخ الحق عن مائة ولا العزم
 لم يعاصروا ولا يميزه لذلك لم يثبت عليه ولا يفتد حتى يظهر الامر ولو قصر
 الحاكم على سماع البنية لم يحكم الثاني وان كانت عادته عادته ولو قال الحكم
 الا اخرج شاهد من الاصل والا يثبت في بلادهم لو كان في المال غير ظاهر
 المرجح استمر **القصة السادسة** في القصة وفيه قصص **الاول** وفيه قصة
 القصة تميز احد الضميين عن الاخر ولو اذ الحق من غيره ولو ثبت
 معاونتة وتفتد رواه من قصة التمار حراً والمكمل وزاد بالعكس ولا فتح

الرضا بعد المراجعة وفيه نظر من حيث ان القصة سبب التعيين وقد روي
 مع الرضا ولو روي انما على ان يأخذ احدهما امتا ليعيه والاخر الاخذ
 من غير رقة عتاد وان الميراث في احد القاسم الواحد ولا واجب اثبات
 لانهما ضمن التقوم ولا يكون فيه الواحد ولو روي الميراث في رجب الثاني
 وليس للقاضي ان يقضي بالتقوم باعتقاده لانه محرم وبالحكم باعدالة
 باعتقاده واجره القاسم من حيث المال فان لم يكن امام او فاق بيت
 المال عنه فالخرج على المتقاضين فان استأجر كل منهما جارة معلومة
 ليقيم بضيعة حاز وان استأجر جميعاً في عقد جارة معينة ولو تغير
 نصيب كل واحد من الاجرة لزمه تمام الاجرة المخصص ويحمل النساء وفيه
 في العمل ويضعف لما نقله والاخره عليها وان كان الطالب احدهما
القصة الثالثة فيمعلق القصة المصنوع ان كان متساوي الاجر
 كالحبوب والادهان وبغيرهما مال مثل بخت قسمة قسمة اجبار رسول
 كان حامداً كالحبوب والثمار او بما كادهم والعسل والتمن والى
 تعددت الاجناس طلب احدها قسمة كل نوع على حدة اجبر المتع وان
 طلب قسمة انواعاً بالقيمة ليحضر ويقيم كذا ويرزأ متساوياً ومتساوياً
 روياً او غير وان كانه مختلف الاجزاء كالاشجار والعقار والحجران والاخرى
 والحواضر وغيرها فان نصرا والشركا با جميعهم لرصص القسمة ولا يجبر المتع
 عليها وان استقر بعضهم فان كان الطالب وهو المقتدر اجبر المتع والآخر
 فله وان استقر الضمير عن الجميع وجبت القسمة مع طلب بعضهم واجبر الجميع
 ويجعل الضرر المانع من الاجبار نقصان القسمة وقيل بعدم الانتفاع بما
 لنصيب واذا لم يقض القسمة بقا اجبر المتع عليها وان نصبت رجب

لا باق في الشراكا واذا سال الشراكا من الحاكم القسمة اجابهم وان لم يثبت
 الملك لهم روي رسول كان عقلاً سبوا الى ميراث وغيره واذا سألوا بعضهم
 اجبر المتع عليها مع انشا الضرر بالقيمة ويسبق قيمة اجبار وشروطها
 ثلاثة ان ثبت الملك عند الحاكم او يترق الشراكا عليه وانشا الضرر ولو كان
 تقبل التماس من غير شرط يجعل معها ولو تغيرت ردة لم يجز التمس عليها او يترق
 قسمة تراض كارضين فيما لانهما متساويان ما من احتاج من يكون نصيبه
 الارض الى خدخين من صاحبه ويكون تقبل التماس والفرقة ولو
 اراد احدهم الضرر لم يجز القسمة ولا يجبر المتع عليها وان اشتملت
 القسمة على ضرر كالحواضر والعصا يد الصيغة والحيث والكن وشهم بجز
 قسمة ولو اتفق الشراكا عليها ولو طلب احد الشراكا منها باه من قسمة
 اما في الاخرى ان كان يمكن او يترق هذا المعنى والاخر الثاني او في الزمان
 لم يجز المتع سوا كان ما يفتد قسمة ولا على اشكال ولو اتفقا حاز و
 لا يلزم بل لكل منهما الرجوع **القصة الثامنة** القاسم وعلى الامام ان يرضى
 قاصداً للحاجة اليه ويشترط فيه السلوخ والعقل والامان والعدالة
 ومعرفة الحساب وبغيره من حيث المال كما كان لعلي عليه السلام ولا
 يشترط الحرية ولو اتفق الشراكا على قاسم غير حاز ولا يشترط فيه شيء
 مما تقدم سوى التكليف فيجوز لو كان قاسداً او كافراً بل لو تراصفا
 على القسمة بانفسهم من غير قاسم اصل حاز ثم القاسم ان كان قسماً
 الامام يصف قسمة بغير المراجعة بعد التقدير لان رغبة قاسم الحاكم
 بمنزلة حكمه ولا يعتبر رضاها بعدها وان نصبا وكان بشرط صفة
 قاسم الحاكم او لا او قسما بانفسهما من غير قاسم يفتد الزم على

الرضا

والغيب ان ينقص القطع في قسم قيمة اجار وان لم ينقص وجب ولو بعد ذلك
الشيء فان اعتدلتين قسمي التعديل قيمة اجار وان اختلفت ولم
يكن قيمة كل شيء على حدة لم يجب والعبد قيمته بالتعديل قيمة اجار
على اشكلان في القيمة الوقت لعدم انحصار المقتضى في القاسم وان
تغير الوقت ولو كان بعض المالك مطلقا تحت قسمته مع الوقت وان
اعتد المالك ولو تضمنت ردا اجازين صاحب الوقت خاصة فان كان في
مقابلته الموصف فالجميع وقت والقناة والحمام وما لا يهيل القسمة تجري
فيها المباشرة ولا تلتزم فان رجع عداستيا من شئ عزم قيمة ما استوفاه
ولا يباع المستلزم مع التنازع وعدم امكن القسمة وانما المباشرة ولو
ساوى احد العددين الفاء والاخر مستحالة فان ردا اخذ المقيدين ولو
الشركة على احد العددين استويا انكس الاقرب ان لا يجب عليه لا ردا على
الشركة فاما على ان يكون القسم التعديل **الفصل الرابع** في قيمة
القسمه فان يكون قسمه اجار وقد يكون قسمه راض وقد يكون غير راض
وقسمه الاجار ما يكون التعديل فيها من غير ردة وانما قسمها راض
ان تنسأ في السهام وتساوي اجزاء المقسوم ويختلفا ويختلف
السهام وتنسأ في قيمة الاجزاء والعكس فالاولى كارض مستأجرة
في القسم بين ستة لكل واحد سدسها وهذه قسم ستة اجزاء
تقسيم وان يكتب رقع تعدد السهام متساوية ثم يخرج في اخرج الاسماء
على السهام او العكس فان اخرج الاسماء على السهام كتب في كل رقة اسم
واحد من الشركاء ويجعل في سدة من سبع اوطس متساوية ويقال لمن
لم يحضر القسمه اخرج سدة على هذا السهم فيكون لمن خرج اسمه يخرج

القسمه

الخرج

اخرى على خزال ان ينسأ وان اخرج على الاسماء في الرقع اسمها السهام
فكتب في رقة الاول ما على حدة كذا وفي اخرى الثاني الى ان ينسأ
ثم يخرج رقة على واحد بعينه فيكون له السهم الذي في الرقة الثاني
ان ينسأ السهام خاصة معدل الارض القيمة ويجعل ستة اسام متساوية
القسمه ويجعل كذا في الثالث ان تنسأ في القيمة خاصة كارض متساوية
الاجزاء في القيمة لواحد حصصها والاخر ثلثها وثلاث سدسها فاما يتقسم
سبعة اجزاء على قدر الاقل ويجعل الاجزاء ويكتب في كل رقة رقع اسمها ثم
يجعل السهام اقله وان الاخر ويجعل في ذلك الشرا فان قاسروا
عنه القاسم ثم يخرج رقة على السهم الاول فان خرج لصاحب السهم
اخذ ثلث اخرى على الثاني فان خرج لصاحب الثلث اخذ الثاني
والثالث وكان الثلثة السابقة لصاحب النصف وان خرجت
الثانية لصاحب النصف اخذ الثاني والثالث والرابع وكان الخامس
السادس لصاحب الثلث وان خرجت الاولى لصاحب النصف اخذ
الثلاثة الاولى ثم يخرج الثانية على الرابع فان خرج لصاحب الثلث
اخذ مع الخامس وكان السادس لصاحب السدس وان خرجت الثانية
لصاحب السدس اخذ والاخر الخامس والسادس وان خرجت
الاولى لصاحب الثلث اخذ الاول والثاني ثم يخرج الثانية على الثاني
فان خرجت لصاحب السدس اخذ والاخر الثلث الثلثة السابقة و
ان خرجت الثانية لصاحب النصف اخذ الثالث والرابع والخامس وكان
السادس والاخر ولا يفرق الى كسبة ست رقع لصاحب النصف ثلث
ولصاحب الثلث اثنتان ولصاحب السدس واحدة كما يفرق بعض المخرج

الخرج

فان يريته فان المقصود خروج صاحب النصف ولا يصح ان يكتب رقعاً
باسم السهام ويجعل على اسم الشركة لادائه الى الخصم بشرط ان
لانه قد يخرج السهم الثاني لصاحب السدس فاذا اخرجت الثانية
باسم صاحب النصف او الثلث في السهم الاول حصل الضرر الرابع
ان يخرج السهام والقيمة معدل السهام بالتقسيم ويجعلها على
اقدام نصيبا ستة اسام متساوية القيمة ثم يخرج الرقع على اسم
السهم استأ قسمته التام وهي التي يقسم ردا في مقابلتها او يخرج
او يفرق فاما تقسم مع رضى الجميع فلذا اتفق على المرة وعزلت السهام
قبل الاخر من الضرر لتصفها المعامضة ولا يعلم كل واحد من
يحول له العوض فاقترع الى السهام الفرعة ولو طلب اصدائها الثلث
بالعوا او السفل وقسمه كل منهما مفردا لم يجز للمشتري ان يحد كل منهما
فصية من العوا والسفل بالتعديل ولو طلب اصدائها قيمة السفل
خاصة وعلى العوا مشتركا او بالعكس لم يجز الاخر لان القسمه للثمين
ومع ذلك الاساعه في اصدائها لا يحصل التميز ولو كان بينهما دار او حان
مشقة ولا ضرر في القسمه اجبر المشتري ويترك بعض المساكين عن بعض
وان كثر اما لو كان داران او حانان فطلب اصدائها ان يجمع نصيبه
في احدى الدارين او احد الحانين لم يجز المشتري ولو كان بينهما فرجان
مستدة وطلب واحد قسمتها بعضا في بعض لم يجز المشتري ولو طلب القسمه
كل واحد على حدة اجبر الاخر ويقسم القراح الواحد وان اختلفت افعاد
اقتطاعه كالدائر المسعة ولا تقسم الدوائر المتقاربة بعضها في بعض
قسمه اجار لتعدد اها ويقصد كل واحد بالسكنى مفردا ولو اشتراك

الخرج

الرابع والاربعين فبالا قيمة الارض خاصة اجبر المشتري لان الزرع كالسهم
ولو طلب قسمه الزرع اجبر على راي اما لو كان مزارعا لم يطلب فان قسمه لا يخرج
ويقتضى لو كان سبيله على راي ولو كان فيها عرس فطلب اصدائها قيمة اصدائها
اعني الارض او الشجر خاصة لاجبر الاخر ولو طلب قسمتها معا بعضا وبعض
اجبر الاخر مع امكن التعديل لاعم المرة ولو كانت الارض عشرة اجزاء في
خرج منها تساو وتسعة فان امكن قسمه الجميع بينهما ان يكون لاحدها
نصف الحرف ونصف التسعة والاخر ثلثه ويجب وان قدر جعل الحرف
فيها والتسعة تساو واجبر المشتري عليها ولو كان الحام كبير اتوا بقسمته
بعد القسمه اذا جرد مستوفى من رضى **الفصل الخامس** في
الاحكام القسمه لانه لا يبر احد المتقاسمين فيها الامع الاتفاق عليه
ولو ادعى احد المتقاسمين الغلط عليه ما اياه اعطى دون حقه لم يوقع له
الدعوى على اقسام القاسمين الاخر ولا له عليه عمن بل ان اقام بينة
نقضت القسمه وان قدرها كان له احدى حلفه فان حلف روى وان
نكل حلف هو وينقض حذا في قسمه الاجار اما قسمه التراضي الاكثر
انه كذا وكذا ولو ظهر اسخفا وبعض المقسوم بان كان سعيها وكان كله او اكثر
فيصير احدهما بطلان القسمه وان كان في قسمها بالسوية لم يقض الخرج
من الصديين سوا احدى قسمته او تعدت ما لم يحدث بعض في حصة
احدها اخذ ويظهر تفاوت فان القسمه حينئذ بطلان لان بيد رعية او
مخرج سانه او ضرره وان كان غير معين بل ساعا بينهما فالأكثر البطلان
وقيل بالقسمه ولا فرق فيها ذكرها بين ان يكونا عاقلين ولا اسخفا في او
جا عاقلين او احدهما ولو ظهر اسخفا في بعض معين فيصيب بينهما

عن آخره غير الاول ونصيب الاخر بان كان الباقي على تعديله تحت
النسبة والاضلقت ولو قسم الفريضة التركة وظهر من فان ادعوا والاضلقت
ولو امتنع بعضهم من الاداء بنصيبه خاصة في قدرها نصيب من الذين
ولو امتنعوا البعض وكان الباقي واما اخرج من الذين فان تعدلوا وانه
كان الذين في القسوم يتصرفون في الفريضة ولو ظهر عيب في نصيبها
احتمل بطلان النسبة لانها القدر الذي هو شرط وصحتها في غير النكاح
بين اخذ الارش والضلع ولو اضمنا حيوانا لم يضمن احدها لصاحب النكاح
في الثلاثة ولو ظهر استحقاق احد الصبيبن او غيره بعد النكاح فيه
او غيره لم يضمن شركة قيمة بناء له وبغيره ولا ارشهم سواء كانت قيمة الجار
او تراض ولو ظهر وصية بجزء من المقتسم فكان المقتسم ولو كانت مال فكل الذين
ولو اخذ احد الشركيين بيتا في دار ولا غيره ومنه الاول يجري ما في
حصة الثاني فيكون للثالث منه من الجيران عليه الا ان يتوسط ردة المانع
فان اطلق ابقى على حاله ولو وقع الطريق لاحدها وكان لحصة الآخر سقط
الى الذي تحت النسبة والاضلقت الا ان يجعل عليه ضمانا في حصته
او يتوسط سقط الحيز ولو كان سلك البيت الواقع لاحدها في نصيب الآخر
فغيره في المأوى في الفضل المطالبة بالقسم مع الفعلة لا بد منها ولو طلب
الشركة القسمة وانفق الصراف جبره ولو عليها وان كانت الفعلة في الشركة
ولو قال صاحب النصف نصيب الشريك في مثل وقال الآخر نصيب بالعرف
ولم يتبين بالخاصة احد النصفين عن الآخر لم يصح القسمة **القصد السادس**
في تعليق الدعوى المتعارضة وفيه يقول **الثاني** ودعوى الاملاك
لو تباينا في نيتها ولا جنة قضى لهما بما نصفي وحلف كل لصاحبه ولو

كلا

تباينت نيتها بالنسبة ايضا ولو نكل احدها وحلف الآخر على الحالف
وان اقام كل منهما جنة فكذلك قضى لكل منهما بما في يد صاحبه ولو اقام
احدها جنة قضى له بالجميع ولو كانت العين في يد احدها قضى له بها ان
لا تكن منه وعليه العين لصاحبه ولو اقام كل منهما جنة حتى يلحقا ربح
قبل الدخول ولو اقام الدخول جنة لم يسقط عنه المهرين وراقم الدخول ح
استرحما ولو كانت في يد ثالث حكم لمن يصدق به بعد المهرين ولو كانت بينهما
معا اقرب من بين مدان حلف لهما ولو صدقتهما كانت بينهما بالشركة وحلف
لصاحبها وحلف كل لصاحبه ولو قال لبيت لي ولا اعرف صاحبا ارجى لاحد
ولا اعرف عنه اقرب مني لسا بينهما في الدعوى وعدم القينة ولو كان لاحد
جينة حكم بها وحلف الآخر ولو اقام جينة قضى لهما جميعا عدالة فان تناوتا
فاكثرهما عدد فان تناوتا اقرب منهما فنخرج اسمه احلف واعطى الجميع
فان نكل احلف الآخر قضى له فان نكل قسم بينهما وقيل يقضى بالقرعة مع
الاطلاق في قسم بين الشهاداة بالسبب ويجوز في السبب ولو اكلها
فاقام احدها جنة قضى له وان اقاما جنتين اقرب وان اقرها بعد اكلها
لصاحبها او اقرها اقره اذ الم يكن جنة وان اقر لاحدها اقره سغير
سبق انكار صار المقر له صاحب اليد ولو قال لي لا حدك الا اقره عينا او
لا اعرف صاحبا اصر احدها او غيرهما او قال اقر عينا احدها او رجل
لا اعرفه عينا فادعوا عليه العلم حلف كل منهما على نفي العلم وان صدقاه
فلا يضمن عليه وان صدقته احدها حلف للاخرين اقرها لاحدها او
لغيرهما صار المقر له صاحب اليد فان قال غير من اقره له احلف كل
على انما لبيت ملكي اريست المروج لث حلف فان نكل اعزم القية وان

اقرها عينا لهما كما لو كانت في ايديهما ابا وعليه الدين لكل منهما في القف
المحكم به لصاحبه وحلف كل منهما المهرين لصاحبه في النصف المحكم له به
ولو كان في يد كل منهما عينا فادعوا كل منهما فكل منهما ما في يده فان اقاما
جنته قضى لكل منهما بالعبد الذي في يد الآخر ولو اقام احدها جنة قضى
له بها ولو تباين في الزوجان متاع البيت حكم لدى الجينة فان تعدلت
في كل واحد على الاحدها وسواء كانت الزوجية قائمة او لا وسواء كان
الدار لهما واحدها او ثلثا وسواء تباين الزوجان او ورثتهما او احدهما
مع ورثة الآخر فيقول **الثاني** لا يثبت للمهر ما يصح له والمهر ما يصح لها ويتجر
ما يصح لهما ويرثه امة للمهر لا يثبت ما في المتاع من اهلها ولو ادعى ابو
الميت ادعاهما بعين ما في يدها من متاع او غيره وكلف الجينة كغيره
وروي انه يصدر من جنة وكذا العتق لو تباينا في بعضه ولو كان في
دكان عطار وعازر فاختلعا في قماشه حكم الكل بالامة ضاعته ولو
اختلف المهر والمساخر في شيء في الدار فان كان مستقلا فهو للمساخر
الا للمهر كما لو رثت والتمس المهر والرجى المصوبة ولو كانت الحياض في دار
غير متنازعا في الاربع والمتصرف حكم بها للمناظر لقضا العادة بان من دعاها
الى منزل فاته مستحقة للمعه ولو تنازعا في القيس فقول لصاحب الدار
لان العادة ان القيس لا يحمله الحياض الى منزل غيره ولا يركب الى غيره ولو
من قايض لهما وصاحب المحل والرجى لصاحب الدابة وركب الى الركب ولو
اولى المحل من صاحب الدابة ولو تنازع صاحب الهد وعرض في ثياب
العبد في نصيب صاحب العبد لان يد العبد عليها ولو تنازع صاحب الثياب

والغير

كل واحد منهم جنة بما ادعاه من الملك قضى له به لان جنته يشهد له

بما اذناه ولا معارض لها وان لم يكن لواحد بقية حلف كل منهم واقتر
في يد ثلثها **المشروط** ادعى احدهم الجميع والثاني المصنف والثالث
الثالث ويحكم عليها فان لم تكن بينه فكل الثالث وعلى الثاني والثالث
اليمين للمستوعب وعليه وعلى الثالث اليمين لثانيه وان اقام المستوعب
بينه اخذ الجميع وان اقام الثاني اخذ المصنف والباقي بين الآخرين
نصفان للمستوعب السدين بعينه من ويحلف على نصف السدين ويحلف
الثالث على الربع الذي باخذه جميعه وان اقام الثالث اخذ الباقي
بين الآخرين للمستوعب السدين بعينه من ويحلف على السدين الاخر
ويحلف الثاني على جميع ما باخذه وان اقام باقية فان بقي للثاني حلف
اكثر من واحد فكل واحد بقية ويحلف الثالث وان بقي للثاني حلف
الثالث لا يناد احده ولا الثاني السدين لان بينه خارجة فيه والمستوعب
خمس اسداس لان له السدين بعينه بقية لانه لا سادس له فيه فان
احدا لا يريعه وله الثلثان لكن بينه خارجة فيها ويحلف ان بقي
يد كل واحد الثلث اربعة من اثني عشر للمستوعب ما في يده ثلاثة
بعينه من اربع ولا اربعة التوبة بذلك لان تمام البقية للمستوعب بها
ويستقط بقية الثاني بالنظر اليها لانه داخل وثلاثة مما في يد الثالث
ويبقى واحدا مما في يد المستوعب الثاني وواحد مما في يد الثالث غير
كل من الثاني والمستوعب فيخرج ويحلف للثاني بعد اليمين فان اخرج
حلفا الاخر فان امتنع قسم نصفين فيحصل للمستوعب عشرة ونصف
والثاني واحد ونصف ويستقط الثالث ولو كانت يدهم خارجة
لنصف للمستوعب لعدم المنازع ويخرج في الاخر فان خرج للمستوعب

ادعى

اولا نصف واحد وان خرجت للثالث حلف واحد فتخرج بين الآخرين
في السدين ولو اقام السدين المصنف للمستوعب لعدم المنازع والسدين الاخر
بنازع للمستوعب والثالث يدعي الثلاثة وقد عارضت البيات
فيه فيخرج بين المتنازعين فيما تنازعوا فيه فيخرج صاحب حلفه اخذ
ويكون الحكم كما لو لم يكن بقية ولو كان كل واحد من الايمان اخذ المستوعب
النصف ونصف السدين الزايعين الثالث وثالث الثاني ونصف
السدين وثالث الثالث والثالث التسع فيخرج من ستة وثلاثين للمستوعب
خمس وعشرون وللثاني سبعة وللثالث اربعة ويحلف ان قال اقل
عدد له ثلث ونصف ستة فالثالث يدعي اثنين والثاني ثلاثة فيخلص
ثلاثة ثلثة للمستوعب بعينه من اربع وبنازع للمستوعب الثاني في
سهم من الثلاثة الباقية فيقسم بينهما نصيب اثنين في ستة نصيب اثنين
عشر للمستوعب ستة بعينه من اربع والثالث لا يدعي اكثر من اربعة
فهيان بين المستوعب والثاني على اربعة سادس الثلاثة فيما با
لستوية فيقسم ثلثا ثلثا للمستوعب ثمانية وثالث الثاني اثنان و
ثلث وللثالث واحد ثلث وعلى العدل للمستوعب ستة وللثاني ثلاثة
وللثالث سمان فقص من احد عشر **الادعى** لو ادعى احدهم الجميع و
الثاني الثلثين والثالث المصنف احتجوا الى حساب له ثلثان ونصف
وذلك ستة فالثاني يدعي اربعة والثالث ثلاثة فالثاني اربعة لهما
في سهمان منها للمستوعب بقية اربعة لا يدعي الثالث الا ثلثة بقية سهم
فان اخرج للمستوعب والثاني يكون بينهما مكر نصيب اثنين في ستة
فيصير اثني عشر فالثاني لا يدعي اكثر من ثمانية فالثاني اربعة للمستوعب

المستوعب سمان له فضل للمستوعب من الثالث ستة ومن الثاني سبعة
وبقية يده سمان فالجميع خمسة عشر فيحصل للثالث من الثاني سهمين
المستوعب اثنان وثلثا ثلثة فيحصل للثاني ما في يد الثالث سمان
ومن المستوعب اربعة وذلك ستة وعلى العدل يخرج بين دعوى المستوعب
والثاني على ما في يد الثالث والمستوعب يدعيه اجمع والثاني يدعيه
ففيصير هذا سهم وهذا سهمين ما ثلثة ثم يجمع بين دعوى المستوعب
والثالث على ما في يد الثاني فالثالث يدعي ربع والمستوعب كله
ويخرج الربع اربعة فيصير هذا سهم وهذا اربعة فيصير ما في يد
فيجمع بين دعوى الثالث والثاني على ما في يد المستوعب فالثالث يدعي
ربع ما في يد والثاني نصفه والنصف والربع من اربعة فيحصل ما في
يد اربعة فالحساب العدين على الثلث والربع والخمس فاصر ثلاثة
في اربعة وخمسة في المرفوع تبلغ سبعين فثلاثة في ستمين لان في يد
كل واحد الثلث تبلغ مائة وثلاثين في يد كل واحد ستون ثلث ما في يد
الثالث للثاني وهو عشرون وثلاثة اربعون للمستوعب وحصل ما في اليد
وهو اثنان عشر للثالث واربعة اقسامه للمستوعب ثمانية واربعون و
نصف ما في يد المستوعب وهو ثلاثون للثاني وربعه خمسة عشر للثالث
ويبقى ما في يد خمسة عشر له فكل للمستوعب مائة وثلاثة وللثاني خمسون
وللثالث سبعة وعشرون لو كانت في يد اربعة فادعى احدهم الكل
والثاني الثلثين والثالث المصنف والرابع الثلث فان لم يكن بينه فكل الرابع
الذي في يده بعد التحالف ولو كانت يدهم خارجة فان اقام احدهم بقية حكم
له وان اقام كل بقية خلص للمستوعب الثلث بعينه من اربع وعلى التحالف

المستوعب

والثالث لا يدعي اكثر من ستة فهيان للمستوعب والثاني لكل سهمها
سهمين وبقي ستة لستوي من اربع فكل واحد سمان فالثاني
سبعة في نصف سدين وللثاني ثلاثة ويخرج وللثالث
سمان هي سدين وعلى العدل نصيبا للمستوعب بالكل وهو ستة و
الثاني بالثلثين وهو اربعة والثالث المصنف وهو ثلاثة والخمسة
عشر للمستوعب ستة من ثلاثة عشر وللثاني اربعة وللثالث ثلاثة
اما لو كانت يدهم عليها ففي يد كل واحد الثلث فتصير هذه اربعة عشر
لانا يجمع بين دعوى المستوعب والثاني على ما في يد الثالث للمستوعب
يدعيه اجمع والثاني يدعي نصفه فالنصف للمستوعب فصار اربعا
فالجميع اثنان عشر فتخرج بين دعوى المستوعب والثالث على ما في يد
الثاني وهو ثلث من اثني عشر للمستوعب يدعيها والثالث يدعيها
فصلت ثلاثة للمستوعب وبنازع في سهم فالحساب اربعة عشر
في يد كل واحد ثمانية ثم يجمع بين دعوى المستوعب والثاني على ما
في يد الثالث وهي ثمانية فاربعة سلت للمستوعب بالاسارعة لانه
لا يدعي الا ستة عشر من الجميع والباقية في يده واربعة في يد المستوعب
واربعة في يد الثالث والاربعة الاخرى بالستوية بينهما فضل للمستوعب
سبعة وللثاني سمان فتخرج بين دعوى المستوعب والثالث فيما في
يد الثاني فالثالث يدعي سهمين فستة سلت للمستوعب وبنازع في
سهمين فالحساب للمستوعب سبعة وللثالث سهمين ثم يجمع بين دعوى
الثالث والثاني على ما في يد المستوعب وهو ثمانية فالثاني يدعي
اربعة والثالث سهمين فاحدا الثاني اربعة والثالث سهمين بقية يد

حيثية المستوعب والثاني في السنين فيقع بينهما بعدد البنتين
عدالة وعدد غير يقع المعارض بين حيثية المستوعب والثاني والثالث
في السنين فيقع بينهم فيه ثم يقع المعارض بين الاربع في الثالث
فيقع ولا يقع المعارض الا مع العيين فان استوعب حلف الاخر فاستوعب
تساوي الاستعداد في حصول الكل للمستوعب فان حكمه تعالى غير محط
ولو جعل الجميع على الايمان فتم ما يقع فيه الثاني بين المتنازعين في
كل مرتبة بالسوية ويكون الاقرار هنا في ثلاثة مواضع او يقول ياخذ
المستوعب الثالث ثم يقع المعارض في الجميع في الباقي فان خرج المستوعب او
الثاني احده وان خرج الثالث اخذ المصنف ولو اقرع بين الثلاثة في
الباقي وان خرج الرابع اخذ الثالث ووقع بين الثلاثة في الثالث الباقي
ويقتضي المسألة من ستة وثلاثين للمستوعب عشرون والثاني ثمانية والثالث
خمس وللرابع ثلاثة ولو كانت في ايديهم فبقيد كل واحد اربع اذا انام
كل حيثية بدواه فان قضى للداخل لكل اربع لان له حيثية وبدوا على القضا
للمنازع سقط حيثية كل واحد بالنظر الى باقي يد ويسم فيها في يد غيره فيقع بين
كل ثلاثة على ما في يد الرابع وينتزع لهم ويقضي فيه بالقرعة والمعين ومع
الاستماع بالثمة فيقع بين المستوعب والثالث والرابع على ما في يد الثالث
وهو ربيع اثنين وسبعين وذلك ثمانية عشر للمستوعب يدعيها والثالث
يدعي ثلثها والرابع شعبا فحصل للمستوعب عشرون ويقارع المستوعب
الثالث في ستة فحصل للمنازع او الاخر اربعة اثمانا ويقارع المستوعب
والرابع في اثنين وحصل للمنازع او الاخر اربعة ثم يجمع دعوى الثلاثة على
ما في يد الثالث للمستوعب يدعيه والثاني يدعي خمسة اثمانا والرابع يدعي

ن

شعبا فحصل الثالث للمستوعب ويقارع الاخرين على ما ادعى فحصل
للمنازع او الاخر اربعة ثم يجمع الثلاثة على ما في يد الرابع للمستوعب
يدعيه والثاني يدعي خمسة اثمانا والثالث يدعي ثمة وسبعة
اثمانا للمستوعب ويقارع الباقيين على ما تقدم فان استوعب اربعة اثمانا
فالثمة ثم يجمع الثلاثة على ما في يد المستوعب والثاني يدعي خمسة
اثمانا والثالث ثلثه والرابع تسعة فحصل هنا في يد فكل للمستوعب
النصف والثاني عشرون والثالث اثنا عشر والرابع اربعة هذا المتنازع
للمنازع بالقرعة ومقارعة من العيين **الفصل الثاني** لو اتهم بالانوار والزورج
التركة وادعى كل على صاحبه اخذ زيادة على حقه فامرهم الحاكم بان يرة
الزورج نصف مائة والامثلة مائة والاب سدس مائة وقسم
الزورج بينهم السوية فوافق المردود والمخلف صديقه بقرعة فله
المال وقدر المهررب وقدر نصيب كل واحد بحسب ما يستحقه ان يكون
مستحب الزورج شيئا مستحب الام دينار ومستحب الاب درهم هي التركة
كلها والمردود نصف شي او ثلث دينار وسدس درهم فالراجع الى الزورج
سدس شي وتسع دنانير وثلاث سدس درهم فكل معه ثلث شي وتسع دنانير
وثلاث سدس درهم بعد نصف التركة فاذا سقط نصف الشيء من الثلثين
وتسع دنانير من نصفه وثلاث سدس درهم من نصفه بحيث سدس شي بعد
سبعة اجزاء من ثمانية عشر جزءا دينار وثلاثة اجزاء من ثمانية عشر جزءا
من درهم فالتسعة اكمال بعد دينار وثلاث دنانير ودرهمين وثلاثي درهم
فالتركة ثلثة دنانير وثلاث دنانير وثلثة دراهم وثلاث دنانير فان اوردت
معرفة شبه الدرهم من الدينار ثلثا نصيب صاحب الثلث دينار وسدس

دينار ونصف درهم بعد ثلثة التركة وبعد استقاط المكرر من جز من
جز من ثمانية عشر جزءا من دينار بعد ثلثة عشر جزءا من ثمانية عشر
جزءا من دينار بعد ثلثة عشر جزءا من ثمانية عشر جزءا من دينار
ثلاثة عشر جزءا من التركة تسعة واربعون درهم **الفصل الثالث**
في العتق لو ادعى كل منهما العتق من ذي اليد وايضا الثمن ولا يبيعه بغير اليه
فان كان بينهما حلف لهما وانفعا عنه وان صدق احدهما حلف الاخر وقضى
للاول والثاني الحلاف الاول ايضا وان عادوا وقرع الثاني بعد حلف
الاول لسا عن الثمنان القيمة الا ان يصدر منه الاول ولو صدق في كل واحد
في النصف حكم لكل النصف وحلف لهما ولو قام كل منهما بتيبة على
الشتر وسأوا بعد العتق عددا متارخيا حكم لمن تخزجه القرعة مع يمينه
ولا يقبل قول البايع لاحدهما وعليه اعادة الثمن على الاخر اذ فتنه فتنين
مكن فلا تعارض فيه ولو وكل للمنازع القرعة احلف الاخر فان وكل
فتمت العيين بينهما فخرج كل منهما نصف الثمن وكل منهما العتق ولو
منع احدهما فلا خلاف اخذ الجميع والا قرب لزوم ذلك له ولو كانت العيين
في يد احدهما قضى له مع عدم اليقينة ولو اقاما بتيبة حكم للمنازع على ارض
لو ادعى اثنان شرا لشيء من كل منهما او اقاما بتيبة فان اعترف لاحدهما
قضى له عليه الثمن وكذا لو اعترف لهما قضى بالثمنين ولو انكر احدهما
البايع او كان مطلقا او كان احدهما قضى بالثمنين ولو اقرع البايع
فحقق الغايرض لاستماع تلك اثنين شيئا واحدا دفعة واستماع
ايقاع عقدين دفعة فحكم بالقرعة ويقضي ان يخرج اسمه بعد العيين
فان استعاقب الثمن بينهما ولو ادعى احدهما شرا المبيع من زيد والاخر

ن

او يحكم بتيبة المكرر لانهما شهدا بزيادة ولو اختلف البايع حكم للاقدم

فكان ان كان الاقدم منه المتحكم باحارة البيت باجرته وباحارة بيته الدار
بالنسبة من الاجرة ولو ادعى كل واحد على ثالث القاسم من وارثيه فلا
تعارض وبشئ لكل واحد الف وستمائة الا ان بيتا وقتا سيحل في بقية
عقد من معاديين ولو ادعى استيفاء الراعيين وادعى المالك الايباع فصار
البيتان وحكم بالقرعة مع تناوبهما **الفصل الثالث** في الموت
لو خلف الرجل اسنينا فاتفقا على تقديم اسلام احدهما على الموت وادعى
الاخر شمله فانكر الاول حلف المتيق عليه انه لا يعلم بتقديم اسلام اخيه
وكذا لو كانا مملوكين واتفقا على سبق حرية احدهما واختلفا في الاخر
لو اتفقا على ان احدهما اسلم في شعبان والاخر رمضان ثم ادعى المتقدم
سبق الموت على رمضان والمتأخر تأخره فحكم بامانة بقية الحيز واشترط
في التركة ولولد عتق الزوج اصدقا عين او شراها وادعى ابن الميت
الامر بحكم لينة المرأة ولو قال ان قلت فانت حرة فاقام الوارث بيته
انه مات حيا فنفقه وبينة العبد انه قبل بالاقرب تقديم بينة العبد
للزادة ولو ادعى عينا في يد غيره اتماله ولاخيه الغايبا شرا عن ابنيها
واقام بينة كاملة وشهدت سبعة غيرها سلم اليه النصف وكان الباقي
في يمين كانت العار في يمين وقيل بحيل في يمين حتى يعود ولا يلزم
القاضي بالنصف ثامة صين ولولا يكون كاملة وهي ذات المعرفة
المعادمة والمهرع الباطنة وشهدت ابنا لاسلم وارثا غيرها اخر القليل
الذي لا يستظهر الحكم في الحقت عن نزعها بحيث لو كان لظن وجيد
يسلم الى الحاضريه بعد القضي استظهر ان لو كان ذافرض استحق
القضي انما الوارث نصيبه تاما وعلى القضي الثاني عليه القضي ان

الاول

فكان ان كانت فعل الزوج الربع والزوج ربع الف ربع الف ربع الف ربع
الحقت مع القضي مع القضي ولو كان الوارث محجبا كالخاخ اعطى مع البيت
الكاملة ولو كانت صغيرة كالملة اعطى بعد الحقت والقضي ولو ادعى الام بيت
الزوج بعد الولد الزوج قبله فحق للزوجة البقية فان فقدت لزوج الام
من الولد ولا العكس وحكم بتركة الولد للاب وتركة الام بين الزوج والاخر
فاذا ثبت عتق عديدين فبين كل واحد حلف مال المريضة بقية قبل يقع
وعيق من يخرجه القرعة ولو اختلفت قيمتهما اعتق المزوج فان كان اكثر
من الثلث عتق ما يحتمل وان كان كل واحد في مجلس واستقره السابق
اخرج ولكن لو كان احدا العديدين سبيل المال ووقعت القرعة على عتق
من الاخر فنفقه ولو عرفت السابق عتق مطلق الاخر ولو شهد اجنبتان
بوصية العتق لاحدهما وهولت وشهدوا بان باقة جميع عنه الى اخر
وهولت ايضا فحق العتق لمظلمة ويحتمل عتق ثلثي انشا في الاخر ولو
شهدت بينة باقة او وصي لزيد البدين واخرى انما وصي لزيد البدين و
ثالثه باقة رجع عن احدها احتمل بطلان الرجوع لاسيما مع صحته فيرجع
او يقيم ولو شهد اثنتان بالوصية لزيد وشهد من ورثته عولان ارجع
عن ذلك وادعى لخاله الاقرب عدم القبول لانهما يحرجان فصار محض
التمايز بهان ولو شهد الرجوع شاهدا جني حلف معه وبشئ **الفصل**
الاربع في النسيب اذا ادعى اثنتان ولد لهما حاكم لاحدهما الابا بنية ولو
مع امرأة في ظهر واحد فان كانا اثنتين لم يلق الولد بهما بل ان كان لهما
زوج لحيق به والا كان ولد لهما وان كان احدهما ابنا فالولد للزوج وان
كان ولهما سباحا بان تبش عليه او على احدهما وكان الاخر زوجا

او يبعد كل منهما عقدا فاسد اثرا ولو لم يستأجر من وطئها ولم يفرجها وانما
المحل في بيع بينهما فمن اخرجته القرعة الحق به سواء كانا مسلمين او مجنبا
او كافرين وحين كانا او عديدين او احدهما اوبا وابنه ولو كان مع احدهما
بينة حكم بها وتعلق النسب بالفرش المفسدة والدعوى المفسدة والفرش
المشتركة والدعوى المشتركة ويقضي فيه بالنية ومع عدمها بالقرعة ولو
على اثنتان بعد حلف جنيته انقطع الاسكان عن الاول الا ان يكون الاول
زوجا في جناح صحيح ولو كان في جناح فاسد فحق انقطاع اسكانه نظره
ومن انفرد بدعوى مهور صغير في يده لحقه فان بلغ فاستحق منه ليرقب لنيه
ولو ادعى نسب الق فأنكر له الحق لا بالنية وان سكنت ليرقب بقدرها
ولو ادعى نسب مولود على فراش غيره بان ادعى وطئا بالبنية ليرقب
وان وافقه الزوج كان بل لا بد من النسبة على الوطئ ليقول الولد ولو
تعا عيا صبي وهو في احدهما الحق صاحب اليد خاصة على اشكاله
ولو اختلف ولدا فانكرت زوجته ولادة فحق لوجهها بغير اقرار
الاب نظره ولو بلغ القضي بعد ان تداعا اثنتان قبل القرعة فانتسب
الى احدهما قبل والا فحق ان لا يتركها ساعا ولا يقبل رجوعه بعد
الانتساب ولا اعتبارا بالنسب الصغير وان كان صغيرا ونقصته قبل
القرعة عليها ثم رجع من نسبه القرعة به ولو اقام كل من المديين
بينة بالنسب حكم بالقرعة ولو اقام بينة ان هذا ابنه واخر بينة انها
بنته نظره حتى فان حكم الذكورية للبول هو ليدعي الابن والا لثبته
لدى لا نفي **الفصل الخامس** في بقايا سباحة الدعوى وقت
دسباحة الاول ما يتعارف الدعوى من كان له حق عتق ليرقب له

استيفاء

المتشكك في النكاح

كان كل من يمين ينادون المشتري فليفل المدعي على عشرة الا ان اذا
امانف العتد مثل بمت جنبه فليفل انة اشترى لاصحين فلا يكونه
ان عليت على يادونه الحرس لنا فضة الدعوى ولو قال مرقت فوفى فلي
عليت ارثه كناه فلي الارش ولا يجيب القرض فلي العتري وكذا لو ادعى
او دنا كناه لا يلزمي المشايخ لان يكون الملك في يده باجارة او برهن
وتعاقب لو ارش من المطالبة البينة فليته ان يقول في الجواب ان ادعت
ملكنا مطلقا فلا يلزمي التسليم وان ادعت برهن فاعترف حتى
او يترك ملكه ان انكر دينة كالقسط فلي جرحه ولو ادعى عليه عينا فقال
ليس لي وهو ليس الاسم طوبى للبعين والاراضي من المصروف عنه
ويحتمل ان ياضد الحاكم الى ان يقوم حجة المانع ولا يحتمل تسليمه الى الحاكم
لدلالة القسط في ملكه وان قال لنلان وهو حاضر فان صدقه انقضت
الحكمة عنه والادعى اخلاف المتر لمائة الغرم لو كمل او اعترف لثانيا
ولو كونه المضر له انترعه الحاكم الى ان يظهر صدقه ويحتمل دفعه الى
المدعي لعدم المانع ولو اضاف العايب انصرف المكروه عنه والمدعي
احلافه فان استمر حلف المدعي وهل يبرع الشئ او يبرع الاقرب الثاني فلي
الاول ان يبرع العايب كان هو صاحب اليد فلي انت المصروفة ولو كان ملك
ثمة فهو مضاعف على العايب عتاج الى يمين ولو كان لصاحب اليد بينة على
انه للعايب سمعت ان انت وكاله نفسه وقدست على بينة المدعي ان ثلثا
تقدم بينة ذي اليد ولو لم يبرع وكاله فالاقرب الشراء وان لم يبرع كاله
ولا ويكلا دفع اليمين عنه ولو ادعى مضاعفا او اجارة جعت فان سمعنا
نصرنا اليمين وقدست بينة المدعي في الحال وان سمعنا لعلقة الاجارة وان

في

فوق تقدم بينة المدعي اشكال واذا خرج المبيع مستحقا فله الرجوع على
البايع باليمن فان صرح في نزاع المدعي بانه كان ملكا للبايع فلي الرجوع اشكال
اخره ذلك ولو اخلجنا بيمينه فاحلفنا فلي الكذب نفسه فالرجوع للمبايع
ام ولد وعليه بيمينه للمعتزله وبهرها يحتمل ان يحكم للمبايع لغيره اي
صدقته ولو ادعى مضاعفا على العبد لم يقبل اقرا العبد الا ان يصدقه البينة
بعض او عتق فالاقرب الحكم عليه بما اقرب ولذا اولا ولو صدق السيد
خاصة لم يثبت القضاء على العبد بل كان للمحقق انترعه او يطل عليه
المولى بالارش وكذا البحث لو ادعى ابرشا ولو انكر العبد بينهما فلي عليه الا
ذلك بناء على المطالبة له لو اعترف وكذا البحث لو ادعى عليه دينه **الحديث**
الاول فيما يتعلق بغير الرضائيات تحقيق القارض في الشهادة تحقيق
النضاد مثل ان يشهدا ثلثان وعن زبدي ويشهدا ثلثان انه بعينه لعمروا
شهادة باع عينا لزيد عدوة واخر لثمة اية باعها وذلك الوقت لعمروا وبها
امكن التوفيق بين الحيتين وفق وان تحقق القارض وان كانت للبعين
واي يبرها قمت بيمينا نصفين فيحقق لكل منهما بما في يد صاحبه ان يثا
بينة الداخل وان كانت في يد احدهما فلي للحايج على مري ان شهدنا
بالمالك المطلق ولو شهدنا بالسبب فذلك على مري اخر وان شهدت
للمبايع بالسبب وللمستثبت المطلق قدم للمبايع فليعاقب ولا يعكس وقد
دنا اليدسوا كره السبب كالباع ولا كاساج وفي يده المايج ايضا
ولو كانت في يد ثالث فلي كرهها عدا لانه ما وثا فلهما عددان
ثنا فاقترع من خرج اسمه احلف ونقض له فان كل احلف الاخر
فمنقض له وان كل انت بينهما بالسوية وقيل يقيق القرعة ان شهدنا

المطلق ويقيم ان شهدنا بالمشيد ولو قويت احداها فلي بها ولو اقر الثالث
لاصدها فالوجه انه لا يدبرج البينة فيه والقيمة اما عتري فلي يمكن
وضيحها كالا موال وان استعت فتمتيا كالمهر والعبد اما لا يمكن
الفرقة فيه ولا كما لو تبا عيا الزوجه فانه يحكم القرعة واذا تكادست
البينات صرحنا مثل ان يشهدا احدهما على القتل في وقت ويشهدا الاخر
الجرح في ذلك الوقت فالاقرب التسا قط ولو لم يكن بينة والمدعي في يدها
فاننا ونقض بها لهما ويحلف كل واحد على نفق ما يبرعه صاحبه ولا يلزمه
القرض بالانبات ولا اخلف الاول على الشئ فكل الشان رة عليه
اليمين فليفل على الاثبات وان نكل الاول الذي يداه به القاصي تحكما
او بالترعة اجتمع على الشان يمين الشئ للنصف الذي في يده وبين الاثبات
لنصف الزوجة يدبركه فيكفيه يمين واحدة تجمع بين الشئ والاثبات
ويحقق القارض بين الشاهدين والشاهد والمزكّن ولا يحقق بين شاهد
وشاهد ويمين ولا بين شاهد والمزكّن وشاهد ويمين بل يحكم الشاهد
او الشاهد والمزكّن دونه الشاهد واليمين وربما قيل القارض ويبرج
بينهما **الحديث السابع** في اسباب الرجوع وهي ثلاثة **الاول** قوع المحنة
كالشاهدين او الشاهد والمزكّن على الشاهد واليمين ولو اقرت البينة
المحنة الصقفة احتمل بقدمها والتعاد ولقد كان شهود احداها اكثر
او اعدل فلي ارجع **الثاني** اليد فعده الداخل على المايج على مري و
الاقرب العكس الا ان يقيمها بعد بينة الخارج على اشكال فلوا دعي عينا
في يده فاقام البينة فاخذها منه ثم اقام الذي كانت في يده بينة ثا
له نفس الحكم وعييت على اشكال ولو ادا ثا ثا البينة قبل ادعاس يناعه

لغير

رجع

استندت احداها الى سبب كتاب او شرا او زراعة قدمت بنية ولو شهدته
اليه بالقدمة تقاضى بها ان التقدم ان رجحانه ويكون الاخران جاعلا فحقها
الحاجج ولو انكر كذلك اساقف شهدت احداها بانها له سندة والاخرى
انما في يد المتثبت سندته قدمت شهادة المالك على شهادة اليد وان
قدمت والشهادة بسبب المالك او لمن الشهادة بالعرف ولو شهدته
بان المالك له بالاسم ولم يقر من الحال لم يسمع الا ان يقول وهو ملكه في الحال
اولا فله من الا ولوقالت لانه في حال ام لا لم يقبل ولوقالت اعتداته
ملكه فحق الاستصحاب فحق قوله اشكال اما لو شهد بانه اقر له بالاسم
ثبت الاقرار واستصحاب موجبه وان لم يقر من الشاهد للملك الحالي ولو
قال المدعى عليه كان ملكه بالاسم اشترج من يده لانه بمنزلة تحقيق
فيستحب خلاف الشاهد فانه بمنزلة تحقيق وكذا يسمع من الشاهد لو
قال هو ملكه بالاسم اشترج من المدعى عليه بالاسم واقر له المدعى
بالاسم لانه اسند التحقيق ولو شهد بانه كان في يد المدعى بالاسم قبل
فعمل المدعى صاحب يد وقيل لا يقبل لان طاهر اليد الا ان المالك فلا يقع
بالحتم نعم ولو شهدت بنية المدعى ان صاحب اليد غصبه واستأجرها
منه حكم له لانها شهدت للملك وسبب يد الثاني ولو قال بعض من اياها
وقال اخر لا اقر له بها واقاما بنية فحق الغصب ولرئيس المشتري
لان للبيوع لا يحل اقر له بل بالنية والنية المطلقة لا تجوز ولو
المالك على ما قيل النية ولو شهدت على دابة فاجابها قبل الاقامة للملك
عليه وكذا المشتري الظاهر على الشجر ومع هذا فالمشتري ان المشتري
اذ اذنته حجة مطلقة رجوع على البايع وكذا لو اخذ من المشتري من

المشتري

المشتري او من المشتري من المشتري رجوع الاول ايضا ويجعل مطلقة اذا
ليدفع على المشتري ازالة ملكه منه على سبق المالك في طالب البايعا
لأن من العجبان ترك في يده بايع حصل قبل النية وبعد المشتري آخر
هو يرجع على البايع ولو قبل لا يرجع الا اذا ادعى ملكا سابقا على الشراء
كان وجها ولو ادعى ملكا مطلقا فشهد الشاهد به وبالسبب لم يضر ولو
اراد الرجوع بالسبب وجب اعادة النية بعد العجز عن السبب ولو
ذكر الشاهد سببا اخر سوى ما ذكره المدعى تناقضت الشهادة والرد على
فلا يسمع على اصل المالك ولو ادعى ما يجل به العقد وانكر الاخر قدم قبل
مدعى الصحة فان اقاما بنية فحق تقدم مدعى المظان نظر ولو ادعى ان
وكيله اخبره بنية المثل وادى الوكيل الاعادة باخر المثل واقاما
بنية فحق تقدم بنية احداهما نظر ولو ادعى ملكية الدابة سندة فلت
سهما على قول من ذلك قطعا او اكثر سقطت النية نظرا كذا في ولو
عيا في يده زيد واقام بنية انه اشتراها من عمرو فان شهدت النية
بملكه مع ذلك للبايع او للمشتري او بالتسليم ان قضى بسبق اليد
فحق للمدعى وان شهدت بالشرا فانه لا يحكم لانه قد تغير في الملك
فلا تدفع اليد المملوكة بالمظنون وقيل يقتضي له لان الشراء لا يملك
العرف والسابق الذائع على الملكية وكذا لو ادعى وبها من يد وجب
في عزمه او يجر ذلك من اسباب التقليل ولو ادعى الخارج ان العين التي
في يد المشتري ملكه سندة فادى المشتري انها اشتراها منه مقدم
واقاما بنية قدمت بنية الداخل على اشكال ولو ادعى تاريخ البتة
الا ان بنية الداخل فله سبب قدمت ايضا ولو ادعى احداهما ان

لا على مسلم ولا على غيلة على رأى الا الذوق في الوضعية عند عدم عدل
المسلمين **باب** العدالة وهي كفة قضائية راسخة تدفع على ملازمة
المروءة والحق ولا تصل شهادة الفاسق ويخرج المالك عن العدالة بفعل
كثير وهي ما توجب الله تعالى فيها النار كافتل واربا والوراء والغصب
للاموال المعصومة وان قلت وعقوب والوراء وتزيف الحصان
المؤنات وكذا يخرج بفعل الصغار مع الامرار والاغل ولا يوجب المأذ
لمخرج وقيل يوجب ولا يخرج لا مكان الاستغفار ولا يوجب في العدالة ترك
المندوبات وان اصرى الى مبلغ ترك الى ايقان والسكن والخفاف في
شي من اصول العقائد شهادة سوا استند الى تقليد واجتهاد انا
الحالف الزوع من معتدى الحق اذ الرعايا الاجماع لا يصفق ولا ترد
شهادته وان اخطأ في اجتهاده وردت شهادة القاذف الا ان يوجب وحده
الكذب منه وان كان صادقا اعترف بخطأ في المأذ ولا يستلزم في اصلاح
العمل الشرعي الاستمرار على رأى ولو صدقه المقتد فاقام بنية لزم
شهادته ولا يجد ولا لعب بالاث القار كلها فاسق كالشراخ والرد في
الاربعة عشر والحاقم وان قصد الحق والبر والحقا وردت شهادته في
كذا شارب السكر حرام وان قصد الحق وان كان قطرة وكذا القناع والعصير
اذ اعلى من فضة او بالناقل ذهابه لثمة وان لم يسكن ولا باس بها تخفى
من القمار واليسر واليسر واتحاد الخمر للخلل والمفساد حرام يثبتوا عليه
وهو يجمع الصوت ويترك وكذا يثبت سماعه قضاء سوا كان في
قرا او شعر ويجوز الحد او يحل المؤمنين حرام سوا كان بشرا وعمره
كذا القسيب امرأة معروفة بقرعة عليه ويكره الاكثر من الشعر وكذا

لا على

من الاخرى قوله بها واذا كان في يده صفة فادى رويها حكم له بذلك
وان ادعى كالحا لا يقبل الا بالنية ولو ادعى ملكا واقام بنية به فادى
اخرانه باعها منه او رويها اياه او وقفها عليه واقام بنية حكم له
بنية هذا شهدت باخر على النية الاخرى والنية الاخرى شهدت
بالاصل ولو شهد اثنان عليه بانه اقر بالف وشهد اخر انه قضاه ثبت
الاقرار فان حلف مع شاهده على انقضائه والا حلف العقلة على
وطالبه ولو شهد احدهما ان له عليه الف وشهد الاخر انه قضاه الف
لم يثبت الاقرار لان شاهد الفضا لم يثبت عليه بالف وانما قضيت شهادته
انما كانت عليه والشهادة لا يقبل الا من يقر ولو ادعى انها واقام بنية
بنية واقام المدعى عليه بنية الفضا ولم يقر الثاني بنية الفضا لانه
لم يثبت عليه الا الف واحد ولا يكون الفضا الا ما عليه **المقتضى الثاني**
في الشهادات وفي فصول **الاول** في صفات الشاهد وهي سبعة
الاول البلوغ فلا يقبل شهادة الصبي وان كان مراهقا وقيل يعمل طلقا
اذ بلغ عشر سنين وقيل شهادة تمام في الخارج بشرط ثلثة عدم التقرب
والاجتماع على المباح وبلوغ العشر فلو قرض لم يقبل شهادته لاجتماع
ان يلقوا **الثاني** العقل فلا يقبل شهادة المجنون ولو كان معتورا او ارا
وشهد حال افاقته قبل بعد علم الحاكم بحصونه رشده وكما لم يثبت
وكذا يجب الاستطاعة على الفعل الذي في طبعه البلد وكثير النسيان
فيقت الحكم عند الرتبة ويحكم عند الغرم بذكرهم وان المشهود به لا يثبت
عن مثله **الثالث** الايمان فلا يقبل شهادة من ليس بمؤمن وان انصف
بالاسلام لا على مؤمن ولا غير ولا يقبل شهادة اكا فراسيا كان او

عبر استماع الات اليك كالمتر والعود والصنج والقصص وغيرها وينفق
فاعله مستغنى لا بأس بالدف في الاعراس والحفلات على كراهية ولغيره
حرام فليس فاعله الا في الحرب والضريرة ولا بأس بالسكاه عليه ولا تنزل
له وكذا ليس الرجل الزنب ولو كان طلبا في حاتم والحسد حرام وكذا بغيضة
المؤمن والنظار ههنا ذلك فاص في العداوة ويجوز اتخاذ الجاهم للامر
انفاذ الكتب ومكر للتفريج والسطر والرهان عليها فاما الصانع المتكبر
والمكرهه والمبته حتى الزبال لا يرد بها الشهادة **الفصل الخامس** المروءة
من ارتكب ما لا يليق بالنسالة من المباحات بحيث يستحق به وبغيره كماله
لغيب يلبس القبا والقلنسوة ويأكل ويول في الاسواق ويكسب على اللعب
بالجأه وشبهه ذلك من الافراط في المزاج رده شهادة لان ذلك يدل
على ضعف في عقله او قلة سبالة فيه وكل ذلك يسقط الثقة بقوله
السادة طهارة المولد فلا يقبل شهادة ولدان مطلقا وقيل يقبل
في الشيء دون مع صلاحه ولو جعل حاله قبلت شهادته وان طهر عليه
السابع انشا التهمة ونسبها ستة **الاول** ان يجر شهادته اليه
نقعا او يرفع صريحا كالمشرك اشركه فيما هو موصى فيه ويقبل في غير
الدين بشهد المحرم عليه ولو لم يكن محمورا عليه قبلت والتدليس
المادة ان يشهد ان فلانا خرج مورثه او العاقلة يخرج شهود جناية
الحظا والوكيل والوصي يحرجان شهود المدعي على الموكل او الميت ولو
شهد بالموثقة المحرم او المرض قبل ما لم يثبت قبل الحكم وكذا يقبل
لو شهد بالاثبات بوضحة من تركه شهد الاثبات لثبات بوضحة اخرى من
ذلك التركة او شهد برفق القاطلة على اللصوص او شهد لمكاتبه و

ان

ان كان مشروطا **الثاني** العصبية فلا يقبل شهادة الولد على والده على الاقرب
ويقبل له وكذا يقبل على جميع الاقارب سواء كان للولد او عليه او لغيره
عليه والامم او عليها وغير ذلك وفيما ردة الحد للاب وان علا للاب
اشكال ولا فرق بين الشهادة في المال او الحق كاقصاف والحد ويقبل شهادة
كل من الزوجين لصاحبه وعليه وان لم يكن معه مثله فيما يقبل شهادة
العتاة من منفردات او الرجل مع الميمن ولو ثبت على اب واخي يحذف
في حق الاب ووجه الاجبي على اشكال **الثالث** العداوة والمناخه والعداوة
الذيوية لا الدينية فان المسلم يقبل شهادته على الكافر والذمية تمنع
سواء ثبتت منفا او لا ولا يقبل شهادة العدو وعلى عدوه ويصله ويحقق
العداوة بان يعلم فوج العدو وسبالة عدوه والعزم بسريه او بغيره
بينما صادق ولو شهد بعض الرضا العصى على القاطع الطريق لم يصل التهمة
ويقبل بشهادة الصديق لصديقه وعلمه وان تأكدت المروءة **الرابع**
العتا فلان كثير يبيع ولا يستقيم بحفظه وضبطه رده شهادته وان كان
عدلا ومن هنا قال بعض الفقهاء ان لا يرد شهادة من رده شهادته عتلا
دفع عا والكتيب من ردت شهادته لفسق قتاب لفسق شهادته ويظهر
صلاح حاله لم يقبل وقيل يجوز ان يقول المشهور بالنسب يقبل شهادته
وليس يجب دغم لو عرفنا استبرأ على الضمان قبلت ولو تأبأ فاعاد الشهادة
المروءة نصه فلو يقبل نظر ولو عرف الكافر والناسق والصفي شيا ثم
زال المانع عنهم غما فاعاد تلك الشهادة قبلت ولما قام حال المانع
فوت فاعادها بعد زواله قبلت والعداوة ردت شهادته على مولاه
اعتق فاعادها سعت وكذا لو باعه او شهد الولد فرت ثم اعاد لم يعد

والجنس وكذا رأت والنذور والاسلام وكذا المبيع والولا والصدع والخرج
التعدي والعقود عن العاص **الثاني** حق الادعي وعلمه ثلاث **الاول** ما لا
يثبت الا بشهادتين ذكرين عدلين كالاطلاق والمخلع والوكالة والوصية اليه
والنسب ورؤية الاقربة والاقرن ثبوت الحق والكساح والعقاص بربا حد
وامراتين **الثانية** ما يثبت بشهادتين وشاهد يمين وهو الذوق والاموال
كالقرض والعقب والقرض ويعقود المعا وصات كالبيع والصلح والامان
والمرارعة والمسافة والرحمن والوصية له والحياة الموجهة للمالك
وشبهه والمأمومة والحافضة ويسر العظام والاقرب جراحا في ذلك في الو
وفي حقوق الاموال كالاجل والخار والشفعة وفي العقد وفي غيرهم
الكفاية وفي النكاح الاخير اشكال **الثالثة** ما يثبت بالرجال والمساكنة
وصحقات كالولادة والاستتلال ويعوب العا الباطية والرجاع على الكا
ويقبل شهادة النساء في الاموال والديون مضافات الرجل ايمين لانسوات
وان كثرن ثبتت شهادته وامراتين او امرأتين يمين وكل من يثبت عليه
شهادة النساء سفريات لا يثبت ناقلا من اربع ويثبت ربع ميزان المستعمل
ويرجع الوصية بشهادة الواحدة من غير يمين ولو شهدت امرأتان ثبت نصف
ميزان المستعمل ونصف الوصية ولو شهد ثلاث ثبت ثلاثة الارباع ولو
شهد اربع ثبت الجميع ولا يثبت في الحنفى المشكل باقل من اربع واذ شهد
على السرقة رجل وامرأتان ثبت المال دون القطع والعلق العقوب بالذود
على الولادة فشهد اربع نساء ثبت ولغيره التذ **الفصل الثالث**
في مستند علم الشاهد وصايطه العلم القطعي ومستند اما المشاهدة
وذلك في الاموال كالعقب والسرقة والقفل والرجاع والولادة والزنا

والزنا

موت والده **السابع** المبرص على الشهادة بالبدانة قبل الاستدعاء فلو ترفع
باقامة الشهادة عند الحاكم قبل السؤال لم يقبل التهمة وان كان بعد ذلك
ولا يصح محرمها اما حقوق الله تعالى او الشهادة لصالح العامة فلا يصح
الترفع القبول اذ لا مدح لها ويقبل شهادة البدوي على القروي والعلم
والاجير والضيف والمولود استبرأ وبعث سيده وعلى غير سيده لا يحاسب
على راي وقيل لا يقبل مطلقا وقيل يقبل مطلقا وقيل لا يقبل الا على مولاه
ولو اعق قبلت شهادته على مولاه والمذنب والمشرط كالقن اما مريض
نفسه فالاقرب ان ذلك يقبل عليه بعد ما فيه من الحرية ولو لم
الحاكم انه يفتي من لا يعمل شهادته بعض الحكم ولو جحد المانع بعد الحكم
لم يقبل **الفصل الثاني** في العدد والذكورة لا يثبت شهادة الواحد حتى يثبت
هلاله بمصان خاصة على راي ضعيف ويثبت شهادة المرأة الواحدة
بربع ميزان المستعمل ويرجع الوصية وللشهادتين **الاول** حق
الله تعالى ويمينه مرتبانه **الاولى** الزنا ولا يثبت الا باربعة عدول كثر
والاقرب انه لا يجوز للعدل النظر الى العورة قصد التحل الشهادة في الزنا
ويجوز في عيوب الدنيا ويحرم ولا بد في القواط والسخن من اربعة رجال
عدول ويثبت الزنا خاصة بشهادة ثلاثة رجال وامراتين ويجب الجمع مع
الاحصاء وبشهادة رجلين واربع نساء ويثبت المخلد معه الا لجم ولا
يثبت شهادة الواحد مع النساء وان كثرن لم يجز الشهود للثقة وحصل
يثبت الاقرار بالزنا بشهادة رجلين ولا يمين اربعة نظره والا قرب يثبت
ايمانها بثمانيتين **الثانية** ما عدا الزنا ما فيه حد كالسرقة ويثبت
الحرم والزنا والعدول ولا يثبت الا بشهادتين وكذا ما ليس بحد كالزكاة

استعداد

المالكه ووجب البيع في بلد اخر فغيرها **الشافى** في كيفية التحلل
واكمل مراتب ان يقول شاهد الاصل شهد على شهادتي شهادتي

عليها الا لا يجوز لها التنازل ولو اتت لها احدى وقال اختلف مع الاخر
وليفاض الشاهد ضرار بن سفيان ما عليه او على اهل البيت او بعض المؤمنين
لم يجز عليه فانما هي ايمان وتيقن فبما لا قامت مع انفا الضمير على كل محتمل
وان لم يستمع المسموع عليه او المشهود له للشهادة بل هي اتفاقا
ولا يحل له الا الا مع الذكر القطعي **لا يجوز له** ان يستدل بالماجيك
مكتوبا بخطه وان عرف عدم التزوير عليه سواء كان ككتاب في يده او
يد المذموم وسواء شهد معه اخرقة يحتمل خطه او لا على الاقوي **ويجب**
الاخرين الشهادة **ويحرم** لها الحاكم مع فهم اشارته فان خفيت عند اثنين
على امرين عارفين باشارته ولا يمكن الواحد والاكثر المتزامن **علا**
فيع على شهادة له بل يجب الحاكم الحكم بشهادة اصلا لا بشهادة المرحوم
ويحكم الحاكم مع الشهادة فان كانت بحقة فقد بطلنا وظاهره والاظهار
خاصة فلا يشترط المشهود له ما حكم له الحاكم الا مع العلم بصحة الشهادة
او الجليل بحالها **الفصل الخامس** في الشهادة على الشهادة وطالبه
خمس **الاول** المدعي ولا يثبت في المدعي مطلقا سواء كانت محصنة
كان او لا والمواد والحق او مشركه كالسيرة والقدرة على راي وثبت
في حقوق الشراكاة سواء كانت عقوبة كالعقاص او غير عقوبة **ثانيا**
الطلاق والسب والعق او ما لا كالقرض والقرض وعقود المعاوضات
وعيوب النساء والعدالة والاستقلال والوكالة والوصية ولو اقر بها
للوامد والابناء بالعلم والمخالفة او بغير البينة ثبت بشا هذين وقيل
في ذلك الشهادة على الشاهد **ولا يثبت** فيها حد وثبتت اشارة بحرية
التخارج وكذا لا يثبت القربى في وطى البينة **ويثبت** تحريم الاكل في

11

12-27

12-27

...

ثبت ولو شهد أحدهما أنه سرق عدوه وقال الآخر عشيبة ذلك القصاص
أوفى لم يحكم للقصاص وأفتى بالغلغلين وكذا لو قال أحدهما سرق
دياراً والآخر دياراً أو ثوباً أو ثوبين وقال الآخر أسود وانهلج أو أكأث
الشهادة على فعل فاختلف الشاهدان في زمانه أو مكانه وصفته له
تدلى على تعارض الغلغلين لو كمل مثلاً دهما ولو حلف مع أحدهما بثلث الخمر
دونه القطع ولو شهدا أن على سرقه معين وقت وأخرا على قتر
وعينه على وجهه تحقق القصاص ثبت الفرج وظل القطع ولو قاتل
العين أو التحقت وأمكن القدر ثبت ولا قصاص وقت القطع وقد
شهدا أنان بفعل وأخرا على غير ثبنا أن أسكن الاجتماع والأكل به
أن يدعي أحدهما أن شهدا أنان بفعل عدوه وأخرا عشيبة وكذا
كل ما لا يكر ولو شهد أحدهما أنه باع هذا الثوب ديناراً وشهد
الآخر أنه باع ذلك الثوب بعينه وفي ذلك الوقت دينارين أو ثبناً
للقارض وله المطالبة بأيهما شاع العين ولو شهد له مع كل واحد
شاهد ثبت الديناران أو ما لو شهد أحدهما أن ديناراً والآخر ألفاً
دينارين ثبت الدينار بهما والآخر بأصنام العين أو الماشي ولو شهد
كل أو شاهدان ثبت الدينار بشهادة الأربعة والأخران شين
وكذا لو شهد أنه سرق ثوباً قيمته ديناراً وشهد الآخر أنه سرقه
وقيمه ديناران ثبت الدينار بهما والآخر بالشاهد والمبين ولو
شهد بكل صورة شاهدان ثبت الدينار بشهادة الأربع والآخر
بشهادة الشاهدتين ولو شهد أحدهما بالبيع أو القدر أو الغصب
أو الفضل عدوه وشهد الآخر عشيبة لم يحكم بالشهادة له لأنه على غلغلين

ولم يشهدا حدهما أنه اقترع العربية والاخر العجمية قبل لان القاد والاحبار
غير شرط ولو شهد احدهما أنه اقترع العربية عند انه استدان او باع او
قبل وعصب يوم الخميس واخره اقترانه قبل ذلك يوم الجمعة لم يحكم الا
مع اليقين او شاهد اخر يضمن الى احدهما ولو شهد احدهما أنه عصب
من يزيد او نقص منه ولو شهد الاخر انه من ذلك زيد لم يحكم الشهادة
الفصل الثاني في الرجوع ومطالبة ثلثة **الاول** في الرجوع في
العتبات او الرجوع الشاهد العقوبة قبل الفضا من البضا ولو
كانا قد شهدوا بالزنا حلفا للذف فان قالوا غلطنا فالأقرب سقوط
الحلف ولو لم يصح الرجوع بل قال الحاكم بوقف عن الحكم ثم قال الحكم
فالأقرب حوزان الحكم بالحصول للحاكم رتبة **وهل يجب** الاعادة انما
لو رجع بعد الحكم فالأقرب عدم الاستئناف وحقه تعالى والاشكال
اقوى في عدم ذلك الا في المال فيستوفى ولو رجعا عن الزنا الاكره
بعد الحكم وقبل سقوط **الحلف** في الحاق بقايعه بوجه اشكال
الأقرب عدمه فيجب المهر ويحرم المصاهرة وأخت الموطوء وامه و
بناته ولو رجعا عن اللواط أو كل الموطوءة وأحابى مع غيرها ولو رجعا
عن وطئ الناقة ولو رجعا عن البرية بعد الحكم فالأقرب سقوط القتل
والوجه عدم الحاق التراجع ايضا فيمنع بانه وبعد زوجة عدة
الوفاء والطلاق لو كانت عن غير فطرة ولو رجعا قبل استيفاء الفضا
لم يستوفى **وهل ينقل** الى الدية اشكال فان اوجبها رجع عليها ولو
اوجب شهادتهم فلا وجه رجوعا ثم رجعا بعد الاستئناف فان قالوا تعذر
امتنع منهم وان قالوا احظا ناضلهم الدية ولو قال بعضهم تعذر

فان

فان الاخر احظا فعلى الاول الفضا على بعد رد ما يقتل من دية
عن حياته وعلى الثاني نصيبه من الدية ولو قال تعزيت الكذب في
ظننت قبول شيئا في ذلك ففي الفضا اشكال ولا قرب انه شيء
عديب الدية مغلظة وكذا لو ضرب المريض شوكة انه صبيح فحمله
الفتيح دونه المريض فمات على اشكال ولو كان المتعد أكثر من واحد
كان للولي قبل الجميع ويرد عليهم الفاضل عن دية صاحبه يقتلها
بالنسيئة وله قتل واحد ويرد الباقي من دية حياته ولو قال احدهم
اننا بعد الرجوع تعزيت فان صدقه الباقي للولي قتل الجميع ويرد
ثلاث ديات بينهم بالسوية وله قتل ثلثة ويرد ديتهم ويرد الجميع
الدية لورثة الثلاثة بالسوية وله قتل اثنين ويرد دية واحد عليهما
ويرد الاخران نصف دية عليهما ايضا وله قتل واحد ويرد الثلاثة الاثنتي
ثلاثة ارباع الدية ولو لم يصدق به الباقي من بعض اقراره الاعلى نفسه
فحب وقيل يرد الباقي من عليه ثلثة ارباع الدية ولا يرد يرد ولو صدق
الباقي من في كذبه في الشهادة لا في كذب الشهادة اخضر القتل به ولا
يؤخذ منهم شيء ولو شهدوا بما لا يجب حذا لا يسل في ذات ثم رجعا
منه الدية ولم يقتل احدهم ولم رجعا بعد استيفاء الدية من العاقلة
فالراجع العاقلة دون الجاني ولو رجع وفي الفضا من قبل بالاشكال
فعليه الفضا والشاهد معه كالشريك ان صدقه اقصر من اجاز
والا فلا ولو شهدا بمسرة فقتل ثم قالوا احظا نا واما المسارقة هذا عن
سارقه فلا لا قرب ولم يصل شيئا ديتهم على الثاني ولو تركي الاسارية
الزنا ثم ظهر فسقيم او كفرهم فان كان عفيف عن تركي من فالأقرب ان لا

مثله او يضيح الكذب فيه ولو رجع احدهما خاصة لربه الربع ويحتل الجاني
مهر المثل لانهما قويا عليه نصفا فقتله مهر المثل لانه قوته وشكله بعد
فان الضعيف او قتلها او قتلت نفسها او حرقت تكاحها رجعا فان قويا
مهر المثل وكذا بعد الدخول ولو شهدا بتكاح امرأة فحكم الحاكم ثم رجعا
فان طلقها قبل الدخول لم يرجعها شيئا لانهما لم يقويا عليها شيئا وان
دخلها وكان المسمى بقدر مهر المثل واكثر وصل اليها فلا شيء لها
عليها لانهما قد اخذت عوض ما قويا عليها وان كان دونه فعلمها
القوات وان لم يصل اليها فعلمها فان مهر مثلها لانه عوض ما قويا
عليها هذا اذا كان المسمى للتكاح الرجل ولو كان المدعى هو المرأة فان
طلق قبل الدخول بان قال ان كانت زوجتي فوطئها فزمتها نصف المهر
وان كان بعد الدخول فان كان المسمى ازيد من مهر المثل فماتت الزانية
للزوج ولو شهدا بعقوبة الرجعة فحكم الحاكم فقتلت التكاح ثم رجعا عنها
القيمة المولى ومهر المثل للزوج ان جعلت الضعيف مضمونا ولو شهدا بتمام
محرمة ثم رجعا منها على المقر نعمان والضغ والاذان **المطلب الثالث**
في المال اذا رجع الشاهدان او احدهما قبل الحكم او رجع الحكم ولا عندهم
ولو رجعا بعد الحكم والاستئناف فلف الحكم به فلا يفتق الا حياء ويعزم
الشهود ما لفت شيئا ديتهم ولو رجعا قبل التلن ولكن بعد الحكم و
الاستئناف او بعد الحكم قبل الاستئناف فالاصح عدم القضي ويعزم الشهود
قيمة ما شهدوا به للتمرد عليه ولو كانا فاقسمين وفطر الحاكم ثم رجعا
لم يضر شيئا بطلان الحكم في نفسه ولو كانا المضمود عليه في الرجوع
سقط الغرم ولو شهدا بالعتق فحكم به ثم رجعا عنها فقيمة المولى سوا

يقتل احد ويجب في بيت المال لانه من خطا الحاكم وخطا الحاكم في
المال وان كان لا يفتق فالضمان على المالكين ولا فضا ص على احد و
كذا لو رجعا عن التزكية سوا قالوا تعذر او احظا نا ولو طرقت
المركبة فالضمان على الحاكم في بيت المال لانه شرط لتكليفه فاقسم
ولم يفتق ولو شهدا بشهادة من ظهر منه او كفره وادرجع الشاهد
او اقرن اخضر الضمان بالراجع دون الاخر ولو رجعا معا فان رجعا
على الشاهد كان له صله ولو طالب المترك لم يكن عليه قضاء من لاديه
وحينه في ليس للمولى جميعا في الطلب ولو شهدا اشان بالاحسان ونجم
ثم رجعا لم يضرهم شهود الزنا شيئا ولم يفتق منهم ويضمن من شهود الاحصان
وفي قدر عزمهم ونظر ويضع العجا بعد نصيب شهود الزنا من الغرم ولو
رجع شهود الزنا لم يصب على شهود الاحصان شيء ولو رجع الجميع فماتوا
وفي كنية الضمان اشكال لاحتمال ان يضمن شاهد الاحصان نصف
وشهود الزنا النصف وتوقع الدية عليهم بالسوية ولو شهدا اربعة
بالزنا واثان منهم بالاحصان فعلى الاول على شاهد الاحصان ثلثة
الارباع وعلى الاخرين الربع وعلى الثاني على شاهد الاحصان الثلثا
وعلى الاخرين الثلث ويحتمل تساويهم لان شاهد الاحصان وان تعدد
حياتهم فاتهم يساوي من احدث حياتهم كما لو رجعه احدهما مائة والآخر
واحد فاتهم مات من الجميع ولو رجع شهود الاحصان بعد موت الضعيف بالميلاد
فلا ضمان **المطلب الثاني** في الضعيف لو شهدا بالطلاق ثم رجعا قبل الحكم
طلعت الشهادة وان رجعا بعده فان كان بعد الدخول لم يضرنا شيئا و
ان كان قبله فمات الضعيف لانه قد كان في عزم السقوط بان تادعا

لا

فلا يتعدا واحدا والقيمة الماخوذة منها هي قيمة الدين وقت الحكم لو
كان المشهود به من ذوات الامثال من المثل ولو شهدا كناية عند تفر
رجع فان عجز ورد في الرق ولا شيء عليهما وان ادعى عجزهما جميع
قيمة لانهما قراا شيئا بينهما وما قبضه من كتب عبده لا يحسب عليه ولو
الادعوى قبل اكتمال الحال عينا ما من قيمة سلبا ومكاتب لا يستأ
منه لو استرق الزمان العينة الرجوع وهو فعل المولى وكذا لو شهدا بكنا
المطلقة ولو شهدا باستلاد امته فخرجوا عنها ما قبضت الشهادة
من قيمتهما **مسألة الاولى** لو رجعا معا غنما التوتية ولو رجعا احدهما
من النصف ولو ثبت بشاهد من الشاهد النصف ولو اكدب المالك نفسه
الرجع ولو كان بشاهد من الشاهد النصف ولو اكدب المالك نفسه
اختص بالضمان سواء رجع الشاهد معه او لا ولو شهد اكثر من العدة
الذي ثبت به الحق كغلاته في المال او القصاص وستة في الزنا فرجع
الزنا يثبتهم قبل الحكم والاستيعا لم يمنع ذلك الحكم ولا الاستيعا ولا ضمان
وان رجع بعد الاستيعا من ينسب له الرجوع الثالث في المال ضمن
ثلاثة ويحتل عدم الضمان الا ان يكون مخرجا بصورة التعارض ولو
شهدا زنا ستة ورجع اثنان بعد القتل فغلبهما القصاص او ثلثا للزنا
وان رجع واحد فالسدين وعلى الثاني لا شيء عليهما فان رجع ثلثا فغلب
الاول فيضمن نصف الزينة وعلى الثالث الرجع بالتوتية وان رجع اربعة
فالثلاث على الاول والنصف على الثاني فان رجع ثلث خمسة اشداس
على الاول وثلاثة ارباع على الثاني فان رجع الستة فعلى كل واحد السدس
على القوانين **الثالثة** لو حكم في المال شهادة وعشر شرع فرجعوا فعلى

الرجع

الرجع السدس وعلى كل امرأة نصف سدس ويحتل حجب النصف على الرجل
لانه نصف البينة وعليه النصف وان رجع بعض السدس وحده او الرجل
وحده فعلى الرجع ثلثا عليه ولو رجع الجميع ويحتل اربعة سدس من النصف
فان ادعى على اثنين ليكن عليهما **مسألة** لو شهدا اربعة باربعة اربعة فرجع
واحد من مائة واخر من مائةين وثالث من ثمانية واربع من المجمع فعلى كل
واحد ثمانية وعشرة فعلى الاول خمسة وعشرون وعلى الثاني خمسة
وعلى الثالث خمسة وسبعون وعلى الرابع مائة لان كل واحد منهم قويت
على المشهود عليه ربع ما رجع عنه ويحتل ان لا يضمن الثالث والرابع اكثر
من خمسة خصال لان الماتين التوتية رجعا عينا فديهما ثمانية **مسألة**
لو ظهر رشق الشاهد من بعد قطع وقتل شهدا بينهما او كثرهما ايضا ضمن
المالك في بيت المال لانه وكيل عن المسلمين وحظا الوكيل في حق سوا كنه
عليه وسواء قولا له الحاكم او امره بالاستيعا الوقت وعينه ولو باشر المولى بعد
الحكم وقبل ان يذن له الحاكم من الذينة وكذا قبل الحكم ولو كان ثلث الشهادة
مما استعيت الدين ان كانت نافية وعن المشهود له ان كانت بالغة
ولو كان مسرا انظر وقيل يضمن الحاكم ورجع على المحكوم له اذا افسد
مسألة لو حكم فقامت ثمة بالرجع مطلقا لم ينقض الحكم لاحال عجزه بعد
الحكم ولو ثبت متقدما على الشهادة ونقض ولو كان بعد الشهادة وقيل
الحكم لم ينقض **مسألة** لو شهدا او ليحكم فانا حكم وكذا لو شهدا في حكم
يعد الموت ولو شهدا شرفا قبل الحكم حكم لان المعتر بالعدالة في
الاقامة اذا لم يكن حقا لله تعالى في حكمه والا فرب حدة العتذ و
القصاص الحكم عداوة القطع والشرية **القاسمة** لو شهدا لرجع ثمانية

فثبت قبل الحكم فاستل المشهود به اليها او بعضه لم يحكم لهما ولا لغيرهما
في الميراث شهدا بينهما **مسألة** لو ثبت انهم شهدا بالزنا بنصف الحكم واستأ
المال فان تعدد عزم الشهود ولو كان قبلا فاقصاص على الشهود وكان
حكمهم حكم الشهود اذا اعترف بالعد ولو باشر المولى القصاص واغترف
بالزنا لم يضمن الشهود وكان القصاص عليه **مسألة** لو اعترف الحاكم
بخطائه في الحكم فان كان بعد العزل عزم في قتاله وان كان قبل اسبقته
الدين ان كانت قائمة على اشكال والاضن في بيت المال ولو قال بعدت
فالضمان عليه بعضه منه ولو خذ المال من خاتمة **مسألة** لو ثبت الحكم
بشهادة الفرع ثم رجع فان كذبه شاهد الاصل في الرجوع فالاقرب عدم
الضمان ولو صدقته او جعل حاله ضمن فلو شهدا ثلثا على الاثنين شهد
رجعوا من كل النصف وبعضهما لو عتدا ولو رجع احدهما ضمن نصفه
ولو رجعا معا عن الشهادة على احد الاصلين احتل الحاقهما برجع شأقين
الاصل ورجع احدهما ولم يرجع احدهما عن الشهادة على احد الاصلين
والاخرين الشهادة على الاخرين المجمع ولو رجع احدهما عن الشهادة
على احد الاصلين احتل يضمن النصف ولو شهدا على كل شاهد اثنان
ورجع الجميع ضمن كل ربع وينقض منهم لو اعترفوا بالقتل بالعد ولو رجع
بعضهم فعليه الربع **مسألة** لو رجع شاهد الاصل بعد الحكم بشهادة الفرع
ضمنا ولو رجعا احدهما ضمن ما ائتلف شهدا به ولو كذا بشهود الفرع لم يثبت
في كذبهما ولو رجعا شيئا لاحتمال كذب شهود الفرع **مسألة** لو رجع
الشاهدان بعد الحكم شهدا بينهما فاقام المدعى شاهدين عيها فقولهما
اشكال وكذا لو شهدا لغيرهما فخرجوا بعد الحكم ثم حضر شاهد الاصل

شهد

وإذا هدى الدخول فتره فيقسم ارباعاً فلو شهد اشكاح بالطلاق
يجعل المهر مائة مثلاً لا يترتب عليه شيئاً بترديه ولا وجب عليه
ما للغير واجب **المادة** إذا زاد شاهد في شهادته او بعض قبل الحكم بين
بدي الحاق احقر في شهادته اما الاولى فلدخول واما الثانية
فلعدم النسب كان يشهد بما به خريفون بل هي مائة وحسن او سيئ
وكذا لو شهد بما به خريفون بل هي مائة وحسن او سيئ وكذا
لو شهد بما به خريفون فقتل خبيرين اصل الامة اما لو قال اداة مائة
خريفون فقتل خبيرين فانه يقبل شهادته في الثاني قطعاً **المادة** لو جعلا
عن الشهادة على الميت بعد الموت ففي الزمانها بالجميع نظر **المادة** لو
رجعا عن تاريخ البيع بان شهدا بالبيع سنداً ثم قال بل سند **المادة** لو
نقض العين لان البيع السابق مغاير للاحق فلا يقبل قوله في الثاني
وقد رجعا عن السابق وحيداً نصيبان الاخر من حين الشهادة
الاولى المثلثانية واحتمل ان نصيبا المنافع خاصة لان الرجوع
في التاريخ ليس رجوعاً عن الاصل وعلى هذا الاحتمال لو شهدا بشا
الشرايين السابق الاخر منه شهرين مثلاً نصيبا له العين قطعاً والمنافع
للبيع من التاريخ الاول التاريخ الثاني والثاني منه التاريخ
الرجوع للرجوع الاخير ان فان قلنا نصيب الاول والآخران على تقدير
عدم الشهادة الثانية ضمن الاول والثاني والاخيران لمعا
هكذا حكم باقي العقود واما الاقرار فيشكل لان كان القول بالاتحاد
مع تعارض التاريخ ولهذا لو شهد احداهما بالاقراء سنداً والاخر
سندتين لاتحاد الاول ودون الثاني فلم يرجع عن تاريخ الاقرار

بالعين

بالعين نصيبا المنافع خاصة ودون العين مع احتاله وابقى الحق كالاول **المادة** لو
عقب بغير شاهد في الزمان لم يترتب عليه شيء في المستقبل واشهاد في قبليته و
عقبه فان تاباً بظهر صلاح العمل بينهما قبلت شهادتهما اكن بعد الاستطاعة
والحق الزمان عن صلاحهما ولا يوجب الثاني طلاق شهادته ولا يترتب
لمعارضه بنية اذ في او لم يفسد **المادة** لو شهدا بشا
المباشرة اشكال كما لو شهدا ببيع المهر من زيد بغير الوارث من عمره
معل وقدر الرجوع على المشتري وفيه مقاصد **المادة** لو شهدا
وفصله اربعة **المادة** الموجب وهو المهر الانسان ذكره حتى نصيب
المشقة علماً بالتحريم بخلاف النكاح فلا يوجب امرأة قبل او رجوعاً
عليه من غير عقد ولا شبهة عقد ولا ملك فلا يترتب عليه امره بجمعة كامة و
مرصعة وزوجه الغير وغيره فان اقر اعقده شبهة وجعل العقد
فلا حد ولا وجب الحد ولا يسقط بمجرد العقد مع علم التحريم ولو شهدا
للوطئ او لعين فموت المثل بل لا يسقط الحد ولا فلا وبالجملة كل شيء
يعقده فيه اربعة النكاح يسقط فيه الحد ولو وجد امرأة على فراشه
فقطبان زوجته فلا حد ولو شهدت عليه حديثاً دونه ولو اذنت فاضها
لغيره فلا حد فان اعقده شبهة فلا حد ولو اكرها حد وفها وغيره
مهرينها ولو اكرها على ان اسقط الحد على اشكال نكاح من عدم تحقق
الاكره في طرفي الرجل والامر غير كالمهر لان يدعى الشبهة المحلة
ولو ملك بعض الامة حد فغير صحيح فان اعقده اربعة يسقط وفيه
ملك بعض زوجته حرمت عليه ويسقط الحد اربعة للشبهة وما قال بل
ملكه خاصة مع علمها ولو كان العقد فاسداً لم يخله فان اعقده

المهر
المادة

سقط الحد ولا حد في وطئ زوجته المائض والصاميه والمهرمة والمطاهم
والملوئها ولو كانت مملوكة محرمه عليه بضاع او نكاح او غيره
حد الامة الشبهة والامع النعم فلو استأجنت ذكره وهو بايم او غيره
الزنا حال فيه فلا حد ولو شهد السكران حد ولو شهد المخمور ربيعة
على الاصح **الفصل الثاني** في طعن بقرته فانما ثبت بامر من الاقرار
والبيعة فها سلطان **المادة** الاقرار ويشترط فيه المبالغ والاعتد
الحرية والاختار والقصد وتكرار اربع مرات وفي استرطاباً يشترط في
البينة من الاتحاد اشكال فلا حجة باقرار الصبي وان كان مراهقاً ولو ثبت
لكنه اوصد ود العقل عنه ولا باقرار المخمور ولو كان معتوره ولا قتاله
افاقته وعرف الحاكم كماله حينئذ حكم عليه والا فلا ولو
اقر المملوك لم يصح حكم عليه ولو صدقه مولاة صفق ولو اعترف بالاقرب والمند
واما الولد والمكاتب المشروط والمطلق وان عجز بوضه كالفن ولو اكره
على الاقرار لم يصح وكذا لو اقر من غير قصد كالسكران والنام والتساضي
والها فل ولو اقر من جميع الصفات اقل من اربع لم يثبت الحد وعجز رجل
يشترط بقدر المجاهرة الاقرار الاقرب لعدم الرجل والمرأة سواء
يقبل اقرار الاخرى اذا اقرارها وبقت اشارة ويجوز المترجمان الاقل
ولو نسب الى امرأة ثبت حد القذف او لم يثبت على اشكال ولا يثبت وطئ
الا ان يكون ارباعاً ولو اقر بمعد ولم يثبت صريحاً حتى يمتنع عن نفسه او
يلتج الممانه ولو اكرها اقر به من الحدود لم يثبت اليه ولا لا ما يجب
الرجم فانه يسقط الجوارح في الحاق القتل به اشكال ولو اقر باسكتان
جائزه على الزنا ورجع سقط الحد ومن المهر وكذا لو اقر بجمعة واحدة وكذا

عز

عند المال بعد الاقرار بخير الامام وقائمة الحد عليه وبما كان او غيره
ولا تحد المرأة بجمعة الحد وان كانت خالية من فعل المهر الزنا اربع مرات
ويستتر في الاقرار ان يذكر حقيقة الفعل لزوال الشبهة اذ لا يبر
بالزنا ما لا يوجب الحد وهذا قال عليه السلام لما عرفت ذلك قلت او
عزبت او نظرت قال لا قال امكنها لا تكتفي قال نعم فقال الحق غايبة لك
ملك في ذلك منها كما يقبب والمزود في المحلة والزنا في الشرط
نعم فعند ذلك امر بجمعة وبعد قرأته زني باسرة فكتبت حدة وفيها
ولو اقر من غير قصد المخمور واصلها في الحال افاقته حد ولو اطلق حد
ولو اقر العاقل على امرأة وادعى انها امراة فأكثرت الزوجيه
فان لم يعترف بالوطئ فلا حد عليه لانه لم يثبت الزنا ولا مهر ولو عجزت
بالوطئ وقرت انها بها مطاوعة والمهر والا حد عليه ولا عليها الا
ان يقر اربع مرات وان ادعت انه اكرها عليها او اشتبه عليها فلا
حد وعليه المهر **المادة الثانية** البينة انما يثبت الزنا بشهادة اربعة
رجال او ثلاثة وامرأتين او رجلين واربعة نسوة ويثبت به الحد خاصة
وبالاولى الرجيم ولا يثبت لغيره مع النساء وان كثرن ولا شبهة في النساء
سفرت وتوجب على الجميع حد القذف ويشترط الثبوت بالبينة اربعة
ثلاثة **المادة الاولى** ان يشهدوا بالمعصية لا بالبرح كالميل في المحلة فلو
شهدوا بالزنا ولو شهدوا بالمعصية عتقوا القذف ولو لم يشهدوا بالزنا
لما لم بالمعصية او الصاحفة فعلى المشهود عليه التعزير وفي الحد والاكثر
شهادتهم الزنا عن قولهم من غير عقد ولا شبهة عقد لا يبرح ذلك ثم
يكفي ان يقولوا لا نعم سبب التقليل **المادة الثانية** اتفاق الاربعة على الفعل

والزنا والمكان والحسبة فلواتفق اقل من اربعة وحال حدوا للزنا
وان لم ينفذ منهم غيرهم ولو اختلفت الاربعة فشهد بعضهم بالمعانة وبعضهم
لا بها او شهد بعضهم الزنا عذرة والاخرين عشيّة او بعضهم في زناوية
والاخرى اخرى او بعضهم عاويا وبعضهم مكشاً أحد الشهود ولو شهد
بعض انة اكرهها وبعض المطاوعة ثبت الحد لا يثبت الحد على وجود
الزنا واختلافهم انما هو في فعلها لا فعله ويثبت حد الشهود لتساير
الفعلين وهو اوجه واحد عليها اجماع ائمتنا واجبا الحد بشهادتهم
لشهود الشهود والاحدوا ويثبت ان عيّد شهود المطاوعة لا يثبتها فذا
المادة بالزنا فلم يثبت بشهادتهم عليها دون شاعري الاكره لا يثبت
وقد ثبتت بشهادتهم وانما الشفاعة الحد الشبهة ولو شهد اثنان بآفة
زنا وعليه قهر ابيض واثنان عليه قسماً اسود ففي القول نظر
ولو شهد اثنان وامر هو من غيري لم يجز الحد **الثالث** انما يتم على الحيث
للاقامة دفعة فلو حضر ثلاثة وشهدوا حدوا للزنية ولم يثبت
اتمام الشهادة لانه لا يثبت في حد نعم بيني الحكم الاحتياط يستغرق
الشهود الاقامة بعد الاحتجاج وليس لازماً ولو تقرر في المحضر شدة
اجتماعهم في مجلس الحكم على الاقامة فالأقرب جدهم للزنية واذ التكل
شهود الزنا واحد واكثر فكلوا الاربعة غيرهم بيني كافتاق ولو كانوا
مستقرين ولم يثبت عدالتهم ولا اقيم فلاحد عليهم ولا يثبت الزنا و
يحل ان يجز الحد ان كان رد الشهادة لمعنى ظاهر كالمعنى والمفسر
الظاهر للمعنى خفي كالضيق للمعنى فان غير الظاهر خفي عن الشهود فلم
يقع منهم تعريض ولو رجعوا عن الشهادة او واحد منهم قبل الحكم عليهم

ج

اجمع الحد ولا يجوز الرجوع بالحد ولا بالعفو واذ اختلفت الشهادة لم يسقط
الحد بقصد في المشهور عليه ولا يتكفيه ولو اقر رجا فاست التينة
على الفعل لم يثبت بقرينة ولو اقر بالشهود او اقر احدى الحكمها او يجوز
اقامة الشهادة بالزنا من غير مدح له ولا يجب لم ترك الاقامة ولا اقام
القرينة بالترغيب عن اقامتها وعن الاقرار به لقوله على السلم لعليك
قبل لعليك نظرت ويشار الى الترغيب عن الاعتراف واذ انا ب
معدن في البيت لم يسقط عنه الحد رجاء كان او غير وان تاب قبل
قيامها سقط **الفصل الثالث** في الحد ومطالبة اربعة **الاول** في
اتمامه وفي ستة **الاول** القتل وهو حد اربعة **الاول** من زنا بدأت بحرم
كالام والبيت والاخت والعمة والمخالدة وبنت الاخ وبنت الاخت
سبا **الثاني** الذي اذ اننا بالمسئلة سؤل كان بشرائط الذمة ولا سواء
اكرهها او طأ وطأه اما لو عقد عليها فانه باطل وفي الحاقه بالزنا في
حمله بالزنا عليه **الثاني** المكن الزنا على الزنا **الاول** الزنا
بامرأة ابيه على راي ولا يعتبر في هذا الاحصان ولا الحرقة ولا الشجرة
بل يسل كل من حرك كان او عبداً سلباً كان او كافراً فاشيا كان او شاباً
ونقص على قتله بالسيف ويحل ان كان محصناً قبل زنا محرم وان لم يكن
جلد ثم قبل **الثاني** الزنا بالزنا وهو حد الحصن اذا من ساقعة عاقلة
وكان شاباً وحد الحصنة الشابة اذا زنت الباطع وان كان محصناً
الثالث الجلد مائة ثم الزنا وهو حد الحصن اذا كان ناشئاً قبل
الشابة كذلك وهو **الرابع** جلد مائة ثم الزنا القريب وهو
حد البكر غير المحصن الذي لم يزوج واختلف في تفسير البكر فقيل هو

ولو اعتق ما لم يطأ بعد العلق وكذا المملوكة لو وطأها زوجها المملوكة او
المحرر لم يكن محصنة بذلك الا ان يطأها بعد عتقها ولو اعتق الزوجان
فزوجها بعد العلق لا يفتق الاحصان ولا فلا يركبها المكن **الثاني**
ان يكون العلية من غير مملوك البعد الدائم او يملك الذين فلا يفتق
الاحصان ولو طأ الزنا ولا الشبهة ولا المتعة **الثاني** ان يكون النكاح صحيحاً
فلا يعتد بما وكان العقد فاسداً او سرياً فاعتد بالطلوع وطأها
لم يفتق الاحصان وان اوجب المهر والعدة ويشترط المصاهرة حتى
به الولد **الرابع** ان يكون متمكناً من العزج بعد عليه ويرجع فلو كان
بعيداً عنه لا يمكن من العدة عليه والرجوع او محبوساً لا يمكن من
الوصول اليه خرج عن الاحصان وفي رواية مغيرة يكون سبها دون
مسافة القصير واحصان المرأة كاحصان الرجل ولا يخرج المطلقة
الرجعية عن الاحصان فلو تزوجت عاتمة بالمعزج رجعت ولذا الزوج
لا يخرج عنه الطلاق الرجعي ويخرجان البايان ولو رجع الخالع اما
لو رجعا في البذل او بعته مستأنف لم يفسخ الزمان الا بعد الوطأ
والرجعة ولا يشترط في الاحصان الاسلام ولو وطأ الذي روجوه
عقد اعم فحق الاحصان ولا يشترط صحة عقده عند بل عندهم
ولو وطأ المسلم زوجته الذمية فهو محصن ولو ارتد المحصن عن طهره خرج
عن الاحصان وكذا من غير طهر على شكل بيتان منعه من الرجعة
حال زنا فكان كالباين ومن نكح سبها بالبيعة من دون اذناً فكان
كالرجعي ولو طأ الذي دار الحرب ونقص عهد حتى خرج عن الا
فان اعتق اشترط وطأ بعد عتقه ولم يركب له زوجة له منها واذ

اسلمت ولم يدخل في غير المحصن مطلقاً سواء اسلمت او لا والمحرر محقق الزنا
دون الحلية ويعتبر من عصره الى اخرته ولا جرح على المرأة ولا تعريض بل
يحول مائة سوط لا غير سوطا كانت مملوك او لا ولو كانت محصنة رجعت
الرابع جلد مائة لا غير وهو حد غير المحصن ومن لم يكن قد اتم المهر
بالذين الامار وحد المرأة الحرة غير المحصنة وان كانت مملوكة وحد
الرجل المحصن اذ زنى بصحبة او محبوبة والمحصنة اذ زنى بها طفل
ولو زنى بها محزون رجعت **الثاني** محزون جلد واحد وهو حد المملوك البالغ
سواء كان محصناً او غير محصن ذكر كان او انثى ولا جرح على احد منهما ولا تعريض
الطلب الثاني في الاحصان فاما تحقيق ابواب سبعة **الاول** الوطأ
المتكامل حتى يقرب المشقة فهو عقد وخلعاً خلوة تامة او جاً معها
في الدبر او في ما بين الفخذين او في السبل **الثاني** المشقة ولو عقد
وخلعاً خلوة تامة او جاً معها في الدبر او في ما بين الفخذين او في السبل
ولم يقرب المشقة لم يكن محصناً ولا يشترط الا نزال فلو التقى الختانان
واكمل تحقيق الاحصان ولو جامع الحضي قبل الاكلان محصناً ولو ساق
المحسوب لم يفتق الاحصان وان انزل **الثاني** ان يكون الوطأ بالغاً
فلو وطأ الطفل حتى يقرب المشقة لم يكن محصناً ولا المرأة وكذا الذم
وان بلغ لم يكن الوطأ الا بالاعتبار لا يشترط في احصانه الوطأ بالغاً بلوغ
وان كانت الزوجة مستتر **الثاني** ان يكون عاقلاً فلو تزوج العاقل ولم
يحل حتى جن او زرع الوطأ المحزون لمصلحة ثم وطأ حالة الجنون لم
يحقق الاحصان ولو وطأ حال رشده حقق الاحصان وان تخد ذنوبه
الرابع الحرقة فلو وطأ العبد زوجه الحرقة والامة لم يكن محصناً

د

تقال لها وطبقا لمرجما لان الولد يلحق باسكان الوطى والاحسان اما
شبهت بمحققة وكذا المثلة لو كان لها ولد من زوج فأكثرت وطاؤه
لم يشبه صاحبها وبنت الاحسان بالانثى او بناتها عدلين ولا يلق
ان يتولا دخل فان اللقح طلق عليها الدخول بل لا بد من لفظ الوطى او
الحام او الماشعة وبشبهها ولا يكتفى بأشهرها أو صهاها ولو
جلد على ان يكرها من محسن رجم **المطلب الثالث** وكيفية الاستيفاء
ينبغي للامام اذا استوفى حقا ان يشعر الناس بامرهم المحذور ويجب
حضور طائفة اهلها واحد وقيل عشرة وقيل ثلاثة وقيل انه يستحب
غير الحد ان كان جليبا ضرب محمد أو قيل على حالة الزنا قائما اشتد
ومر وقت سوطا ويقرب على حصد ويتبر وجهه وراسه ووجهه والمثارة
تدبر جالسة قد ربط عليها شيئا ولا يعجل المريض ولا المسقاة
اذا لم يجز قلهما بل ينظر السرفان اقتضت المصلحة التجهيل ضرب
ضعت شيئا على العدة ولا يمتد بوصول كل غمراخ الحصد ولا يشتمل
حصد ضرب دفن من ضربا موطئا قل عليه جميع الشارخ ولا يفتقر
السياط على الامام وان احتمله ولو حمل سباطا فاهو أولى من
الشارخ واذا لم يرصد عليه الحد ونقض الغنا مع المصن ولا يخرج
لما يقض ولا يقيم على الحامل جليدا كان او جها حتى يقع ويستغنى الله
فما عن الرضا ان لا يفتقر له مريض وان وجدت حاز اقامة الحد
ولا يقيم الحد ولا يقيم الحد في من شديد او يرد شديد بل يقيم في الشيا
وسط اوبار وفي الصيف في طريفه وكذا الرجم ان يرفع سقوطه رجم
او يقيه او يزاره ولا في ارض العدو فلا تلحق فيه ملى حتى بهم ولا في

الرم

الرم اذ العار اليه بل يفتقر حله في المطعم والمشرع حتى يخرج ويقتل
سنة ولو زنى في الحرم حد فيه واذا اجتمع الجلد والرجم بدى الجلد الا
ثم رجم وفي انتظار جلد خلات نكاح من ان المقدس الا ان كانت
من الماشعة في النحر وكذا اذا اجتمع حدودا وحقق نكاح بدى
بالايقوت معه الاخر ويدفن المرحوم في الجسد والمثارة الى صدرها
بعد ان يؤمر بالتفصيل والتكفين ثم يرمى بالجها والصغار فاذا مات
دفن ولا يجهز اياه ولو قبل الحد عدا نكحت الزنا بالبيعة ولو ثبت
الاقرار لم يعد وقيل بشرط ان نكحت البيعة كان اول نكاح رجمه الشهود
اعيد وان ثبت الاقرار واذا ثبت البيعة كان اول نكاح رجمه الشهود
وجوبا وان ثبت الاقرار بدأ الامام ولا يرجع من شد قبله حد في
الفرج شكل وموتة القربى على الزنا وفي بيت المال ولو كانت
الطريق مخفية لم ينظر لاس من بل يوم الخروج الا ان يحثي ثلثه فينظر
وهل يشترط التعزيب المسافة القصر عدا الاقرب ذلك واليه
الحد في جهات السفر والغرب يخرج المخرج واليه فان رجع الى بلده لم
يعرض له ولو رجع الى بلد القاصته قبل الحول طرد وكذا لو رجع الى بلد
عن بلد ثم عاد قبل الحول ولا يحجب الحد الماشعة ولا يقبل المرحوم
بالنسب بل بكل الرجم لا يصح دفن ولا تعصى بعرب بل بحجارة
معدلة **المطلب الرابع** في المستوفى وهو الامام مطلقا او
من يامر الامام سواء كان الزنا حرا او عبدا وكل او انى ونحوه للام
اذا زنى الذي يفتقر بين دفعه الى اهل بيته ليعتق الحد على مقتضى
شرعهم وبين اقامة الحد عليه بمقتضى شرع الاسلام والمستوفى قامة الحد

على عده وامته من دونه اذن الامام وللإمام ايضا الاستيفاء وهو اولى
وللشهادة العرس وهل المرأة والفاسق والمكاتب استيفاء الحد
من عيدهم اشكال يشتمل من العموم وكونه استيفاء لا اذن ومن اذنه
قلايه واذا جعلناه استقلالاً لم يكن له المصلحة الفصل في الحدود
له القطع على اشكال وليس له اقامة الحد على من اغتصب بعضه ولا
المكاتب اما المدبر وامته الولد فانما فرق ولو كانت شذوكتا بنى اثنين
فليس لاحدهما الاستقلال بالاستيفاء ولما اجتمع احدهما لهما ولا احدهما
استيفاء الاخر في الاستيفاء وللزوج الحق اقامة الحد على زوجته
سواء دخل بها او لا في العام دون المستطوع وفي العبد اشكال وللرجل
اقامة الحد على ولده وهل يتعدى الى ولد ولده اشكال وسواء كان
الولد ذكرا او انثى وهذا كله انما يكونه اذا شهد السيد او الزوج
او الولد الزنا او امر الزنا فان قامت عده بنية عاد له فالأولى
الاتقان الى اذن الحاكم ويجب ان يكون عالما باقامة الحدود وقدرها
واحكامها ولو كان الحد رجما او قتلا انقض بالامام وكذا القطع
في السرقة ولو كانت الامة من زوجة كان للولى اقامته وفي الزوج
الحتر او العبد اشكال **الفصل الخامس** في الواجب سقط الحد
مادعا الزوجة ولا يكلف المدعى بنية ولا يمينا وكذا دعوى شبهة
ويصدق مع الاحتمال ولو زنى المحبون معا قلة قبل رجب الجلد او
الرجم مع الاحسان وليس يجتهد اما المرأة فيسقط الحد اذا زنت
محبوبة اجماعا وان كانت محصنة وان زنى بها المانع العاقل ولو
زنى احدهما قلة لم يجرى له سقط الحد بل يحيد حاله المحبون وكذا لا

ليقتل

ليقتل

أقصر كل باصبعه من مائة لها ولو كانت مائة لزمه عشرتها
وقيل لا يرش ولو لم يرش مائة على خمر ووطئها قبل الآن كان عليه
أشاع عشر سوطا ونصف من الحد ولو لم يرش في مكان شريف كالحرم
أو أحد الشاهد المعظم أو المساجد أو في زمان شريف كرمضان
والأعياد لم يعل في الحد وإذا لم يرش مائة ثم قتلها حد وعزم ثبوتها
لولاها ولا يسقط الحد بالعزم ولو لم يرش من الغش بعضه حد إذا لم
يسته مائة من وحد المالك نسبة الرقبة فحد من استرضفه
خمس وسبعين والصل في التاسة أو التاسة على أشكال ثبوت
الحد في كل كاح يحرم الإجماع كالحاسة وذات الجمل والعقدة
دون المختلف فيه كالحلقة من الزنا والرياح المختلف فيه والحد
على من لم يحرم الزنا ولا كفالة في حد زنا ولا عزم من الحدود
ولا أخير فيه مع القدرة المصلحة والاستفاضة في إسقاطه **القدر**
الثاني في اللواط والسحق والقيادة وفيه مطالب **الحد** في اللواط
وهو على الذكر من الأدمي فإن كان مأثبا وحده غيبوبة الحنفية في
الدين وجب الصل على الفاعل والمفعول مع لو عزم أو لم عزم سواء
الحرم والعبد والمسلم والكافر والمحصن وغيره ولو لواط بالغ بالصبي
فأوجب قتل البالغ وأوجب الصبي وكذا لو لواط مجنون ولو لواط بعين
ملا فأن أدمي العبد لا كره سقط عنه دين الموت ولو لواط مجنون بملا
حد الفاعل والصح في المجنون السقوط ولو لواط الصبي بالبالغ مل البالغ
وأوجب الصبي ولو لواط الصبي بمثله أدمي ولو لواط ذمي بمسلم قتل وان
لو عزم ولو لواط بمثله مجنون الحاكم فاقامة الحد عليه معفى شرعا

وقد دفعه إلى أهل غلته ليعقوا المحدث فيشعروا بغير الاسم
وقيل الموقوف بين صريه بالسف ومريه من شاق والفاحش عليه
ورجيه وأحرقة بالنا ربحه أن يجمع فصل بأحد الأسباب ثم يحرقه
لزيادة الردع وإن لم يكن مأثبا كالمحدث أو بين الأيتام فانه يجلد
مائة جلدة وقيل يجمع مع الإحصان ويجلد مع عدمه ويرى ذلك
في الموقوف أيضا والأولى أن يسل الحرة والعبد والمسلم والكافر يسل
والمحسن وغيره فإن تكرر الحد ثلاثا فاقطع في الرابعة وقيل في الثالثة ولا
يثبت بوجبه الاستمارة أربعة رجال بالمعابة كالميل في المكحلة إن
عزم وبالأيتام بشرط عدم اختلافهم في الفعل ومكانه وزمانه
ووصفه ولا يثبت شهادة الشا الفرز أو انضمن فلو شهدوا لشمال
وأمرانان ضامعا حدوا الجمع للفرقة أو بالقرار أربع مرات من الغ
رشد حر يختار بأحد سوطا على والمفعول ولو عزم دون الأربع
عزم ولا يحد ولو شهدوا الأربع حدوا للفرقة ويحكم الحاكم بجلده
سواء في ذلك الاسم وغيره والمجتهعان في زنا واحد مجنون ولا يضم
بينهما غير زنا من ثلاثين سوطا إلى تسعة وتسعين فإن تحلل الزنا
مريه حدًا في الثالثة ومن قتل غلاما بشهوة ولم يحرمه عزم
الثبوت في قيم البينة سقط الحد لا بعدد ولولا هذا لافترار
تحريم الحاكم من الحد بركة **المطلب الثاني** في السحق ويجب بجلد
مائة على البالغ العاقلة حرة كانت أو أمه سبطه أو كافر محصنة أو
غير محصنة فاعلة ومفعولة وقيل إن كانت محصنة رجمت فاعلة ومفعولة
وتوجب الصبية فاعلة ومفعولة ويحد الأخرى ولا تأديب على الجنونة

ويحد الأخرى ولا تأديب على الجنونة ويحد الأخرى ويستثنى دة
أربعة رجال لا عزم ولا قرار أربع مرات من أهله وإذا تكررت المساءة
واقم الحد ثلاثا قتل في الرابعة ولولا ثبوت البينة سقط الحد بعد
ولوات بعد الاقرار بخبر الإمام بن العفو والاستيفاء وإذا وجد
الأختيان مجنونين في زنا عزمها فإن تكرر الفعل والعقد حدًا
في الثالثة فإن عازر عزمها وقيل قتلنا ولو عزم زوجته فسأحت
بكرًا فالت سائر الجمل في رجمها وأنت ولد حرت المرأة جلدة أو رجمها
على الخلاف وطلبت الصبية بعد الوضع والحق الولد بالرجل إليه
منها غير زنا وفي الحاقه بالصبية اشكال إقربه العدم فلا يتوارى
ولا الخلق الكبيرة قطعًا ومجريت المرأة المهر للمكر لا يثبت سبب في هذا
عزمها فقتلها ديةها وهو مرساها بخلاف الزانية الأذنة في
الإحصان والتفقه على الصبية مدة الحمل على زوج الساقطة
أن قلنا أن التفقه للحمل والأفلا ولو أذنت الحارة الأكرام حرت
السنة ووفى **المطلب الثالث** في القنطرة والقنطرة هو الجامع بين
الرجال والنساء للزنا أو بين الرجال والنساء للواط وحد حريم
سبعون جلدة ثلاثة أربع حد الزنا رجلًا كان أو امرأة ويؤدب
الصبي غير البالغ ويستحق الحر والعبد المسلم والكافر ويلد على عاقبة
الرجل وإن كان عبدًا خلق رأسه والشهر وهو سفي وأولع قيل
نعم وقيل بالثانية إلى أن يتوب ولا حر على المثلج ولا شهر ولا تعزيب
ويثبت الاقرار من أهله مريه ولا يقبل أقرار العبد ولا الصبي ولا
المجنون ويثبت شهادة رجلين عدلين ولا يقبل فيه شهادة النساء الفرز

أو انضمن **المطلب الثاني** في وطئ الاموات والنساء وفيه مطالبان
الأول في الاموات كالأحياء من وطئ ميتة أجنبية كان زنايا فإن كان
محصنًا رجم وإن كان غير محصن جلدة مائة جلدة وزيد في عقوبته بما رآه
الاسام والأوق بين الزنا بالميتة والحية والحد واعتبار الإحصان
وعزم ذلك **الثاني** إذا وجد الجلد هنا زيد في العقوبة لأن الفصل
هنا الحش ولو كانت الموطوءة زوجته عزم سقط الحد النسخة
وكذا لو كانت أخته ولو كانت إحدى المحرمات عليه قتل كما قلنا في الحية
ويثبت شهادة أربعة رجال لاته زنا وإن شهادة الواحد قذف ولا يقع
الحد إلا بجلد أربعة وقيل يثبت بجلدين لانهما شهادة على فصل واحد
بخلاف الحية والامور أربع وهل فصل فيه شهادة النساء كالزنا بالحية
اشكال ومن لا ط يثبت ويحكم لاط بحق سواء في الحد لكن إن يجب
الجلد هنا زيد في العقوبة **المطلب الثاني** في وطئ النائم أخا
البالغ العاقلة بهيمة فإن كانت ساكنة اللحم كالنساء والبقرة والذئبة
عزروه عت الموطوءة وأحرقت السار وكان لحمها ولم يسلها حرًا
وكذا اللبن وليس الذئب والأحراق عقوبة لها لكن لمصلحة خفيته
أو لئلا من شياخ نسلا وقد زاجت به واستناب لها لولا الأحرار
ثم إن لم تكن ملكا للواط عزم فقيها لما الحكم يوم الفعل وإن كان
الأهم منها ظهرها وكانت غير آكلة بالسادة كالحرم والفعال و
الحيل لم تدفع بل يجمع من بدل الفعل ويتابع في غير الثلاث عت فاعلم
هنا والأدب يجرم لها ثم إن كانت للواط دفع الشعر إليه على
رأى ويصدق به على رأى وإن كانت لغيره عزم ثم ناله وقت القرين

ويصدق بالحق التقديرات به على رأي أو يعاد على المعتمد على رأي
لوسيت في غير البلد بزيادة من الحق احتملة على المال على المعتمد
والصدق ولو كان الفاعل معسرة الحق على المال فان نقص
عن القيمة كان الباقي في ذمته يطالب به مع المكنت والفقرة عليها
الوقت سبعا على الفاعل فان ثبت فله ان دفع القيمة الى المالك
ولا لا للمالك على شكل ينشأ من الحكم بالاستقلال اليه فبشر الفعل
او دفع القيمة من عدم الاستقلال طبقا ولو ادعى المالك الفعل كما
له الاحلاف وحرمت المأكولة ونقص جميع المأكولة ويحرم استعمال
حلها بعد الذبح فما يستعمل فيه حلها من مأكولة اللحم على شكل
ثبت الفعل بشهادة عدلين او الاقرار مرة على رأي ولا يقبل فيه شهادة
الشامسة انت ولا منصات والاقرار ثبت به التعزير والذبح
الاحلاف او البيع وغير البلدان كانت القابلة له والا ثبت التعزير
خاصة ولو كان الفعل والتعزير ثلا فاقبل في الرابعة **خاتمة** من
استحق سبعة عزما يراه الامام ومرومان امير المؤمنين عليه السلام
ضرب به حتى احمرت زوجه من بيت المال وثبت بشهادة عدلين
ولا يقبل فيه شهادة الشامسة والاعتراف مرة على رأي **المقصود**
في حد التعزير وفيه مطالب **الاول** الموجب وهو التعزير بالزنا
المواطئ مثل زنيب او طبت او زنت بك او لطبت او انت زان او نكح
فدوم او لا طبت او انت زانية او زان او لا طبت او زانية او ما يورث
صريحاً معني ذلك ان لغة كانت ههنا يكون الفاعل عارفاً بالمعنى و
كذلك لو اكر ولدا اعترف به او قال لعينه لست اكرهك او زنت بك انتا

اد

او ابن الزانية ولو قال ياد يوت او يا كتحان او يا قربان او يجر ذلك
من الانفاذ فان افاوت التعزير في عرف القائل ثبت الحد وان لم يعرف
فايدفعه فالتعزير ان افاوت عنه فاية كبرها الواحدة وكل تعزير
ما كبره الواحدة وجوب التعزير اذا لم يوضع للتعزير فاما او وضعها
مثل انت ولدك لم اوت و لست بولدك لانت و انت ولدك لانت و انت ولدك لانت
لانت امك فخصها او قال لزوجتي لانت لانت عذرا او قال له يا فاس
او يا خان او يا ريب الخ وهو مضاف الى البستر او يا خنزير او يا وضيع او
يا خنزير او يا كلب وما استبه ذلك وكذا لو قال له انت كافر او زنديق
او مرتد او يجر نبي من ملائكة الله تعالى مثل انت احقر واربع وان كان
به ذلك اذا كان المقول له من اهل الصلاح وكذا كل ما يوجب الاذى
لو كان المقول له مستحقا للاستحقاق سقط عنه التعزير **المطلب الثاني**
التعزير ويعتبر فيه البلوغ والعقل والاختيار والعقد ولو فقدت العتق
ادب ولم يجز ولو كان المقدوف كاملا ولا شيء على الجرح ولو كان يجر
سقط وقت افاقته حد حقا تاما وفي شرط الجزية في كمال الحد
ولو ان صلى العدم ثبت غفلة الحد فان ادعى المقدوف الزينة او الكفر
على البينة بسع العدم قبل يتيه قول القاذف بملا يحصل الشهية الدائمة
لقد وقيل المقدوف بملا مالة الجزية ولو ادعى صدور التعزير حاله
افاقته او حال بلوغه تقدم قول القاذف ولا يلزم لاحد على الكفر على
الغفلة ولا العاقلة والمساوي والمعنى عليه وفي السكر ان كمال
فانه لا يوجب فالتعزير **المطلب الثالث** المقدوف وسرقة الاحسان
واشفا الاموة والتعزير فالاخصان يدا به هذا البلوغ وكما

والعقل والحرية والاسلام والعفة ويجب به الحد كمالا ولو فقد احدهما
او الجميع فالتعزير سوا كان القاذف مسلما او كافرا او عبدا ولو قال
انت زانية او ابن الزانية او زنت بك انت او ولدك انتك من الزنا
فوقد كف الام ولو قال ابن الزنا او زنا بك ابوك او اخا الزانية او كزنا
او يا اب الزانية او الزنا او ازوج الزانية فهو قدف للمنسوبة وكذا ما
قال القاذف او الزانية او اعظم الزنا او يا جد الزنا او الزانية فان اعتد
المنسوب اليه بالحد له وان فقدت ومن وكذا وان اطلق في المسحق اشكال
ينشأ من المطالبة له بالقصد او بحجاب حد لها وكذا لو قال احدهما زان
او لا طبت او لو قال يا ابن الزانية او ولدك من الزنا فهو قدف للابوين
ولو قال زنت فلان او طبت به فالحدف للواحدة والمنسوب اليه على
اشكال ينشأ من احتمال الاكراه ولا يحقق الحد مع الاحتمال ولو قال لابن
الملاعة يا ابن الزانية حد وكذا لان الزانية بعد قتلها الاقارب ولو
لامرأة زنت بك حد لها على اشكال فان اقترأ ربي حد للزنا ايضا
ولو كان المنسوب اليه كاملا ومن الواحدة ثبت الحد ولو قال لك فرامة
سبعة امك زانية او ابن الزانية حد ولو كانت سبية ولا وارت لها
سوءا لك فرامة وحد ولو قال مسلم يا ابن الزانية وكذا سامة كافرة او امية
في حد كمالا الا قرب التعزير ولو قدف الاب ولده عزير ولم يجز
كذلك لو قدف بنته ولا وارت لها سوءا ولو كان لها ولد لم يجز
كان له الحد كمالا ومن الولد ولو قدف الولد امه او انتة او الام ولها
او جميع الاقارب حد كمالا والا قرب ان الحد اثبات خلاف الحد للام ولها
قدف للمسلم سببا او عبدا ويختصا وكذا في او شهيدان فان كانا احدا للغير

اد

اد

ثلاثة قتل في الرابعة وقبل في الثالثة سواء اعتد المقتول او تعدد لحي
كثرة ولم يتكرر الحد عند واحد لا اكثر ولو قذفه فقد قتل الذي قتل
كان مجزأ وجب الزنا العزير ولا يسقط الحد عن القاذ والالبية
المصدقة او اقرار المقتول او العفو ويسقط في الزوجة بالاعمال ايضا
المطلب الخامس في اللواط لو كان المقتول عبدا كان العزير
له لاله فان عفا لم يكن لولاه المطالبة وكذا لو طالب ولو ماتت
مترقة الموت ولا تعزير على الكفار لو تزاوا بالانكاح والتعزير بال
لامراض الامع خوف العنة ولا يزداد في تاديب الصبي على عشرة اسواط
وكذا المملوك ولو صر به حدا وعجز عنه مستحقا على راي ويقت
ما يجب التعزير بها هدين او الاقرار مرتين ولو قذف المولى عبدا
او امته عزيرا لا يجزيه وكل من فعل مجزأ او قتل واجبا كان للاسام
تعزير بمالا يبلغ الحد لكن بما راه الاسام ولا يبلغ حد الحر في الحر ولا
حد العبد في العبد وسات الفتي على السلم واحدا لائمة على السلم
يقتل ويحبل لكل من سمعه قتله مع الامن عليه وعلى سبيله وعزير لمن
المؤمنين لامع الصبر ويوجب قتل مدعي النبوة والثالث في نبوة محمد
عليه السلام او قصده من ظاهر الاسلام ومن عمل السحر قتل ان كان
سحرا ويؤذي ان كان كافرا ويقتل الحد على قاذف الحنفي والمجرب
والمريض المذنب والريفا والعزير على اشكال ويجب الحد على القاذ
في غير ارا الاسلام ولو طالب المقتول ثم عفا سقط ولو قذف
الغايب لم يعزم عليه الحد حتى يهدى صاحبه ويطالب ولو جرح المقتول
بعدا استحقاقه ليعزم الحد حتى يقتل ويطالب ولو قتل المولى ذلت

لان

كان وجبا ولو كان مجزئا وقت القذف استحق التعزير بعد الاقامة
ولو قذفه بالزنا بالميتة او اللواط به حدا ولو قذفه بالانكاح لم يجز
عزيره وكذا لو قذفه بالمصاحفة او القليل او قذف امرأة بالمصاحفة
على اشكال او بالوطي مستكرهة او قال يا نائم او يا كاذب ولو قال
بالوطي سلع عن قصده فان قال اردت انك من قم فوطي لم يجز وان
قال اردت انك فعل فاعلم حد ولو قال يا محتث او يا حجة يا عذر
ولو افاذ في عرفة الرمي المصاحفة حد ولو قال يا انا بزان ولا ابي
بزانة او لمست بلك او بما يعرفك الناس بالزنا وقصد بذلك المحرمين
او قال لقاذف صدقت عزير وكذا يعزير لو قال اخبرني فلان انك قذفت
سوا صدقه فلان او كذبه ولو قال انت انك من فلان فهو قذفت
له وفي كونه قذفا فلان اشكال ولو قذف محصنا فلم عليه الحد
حتى يزول المقتول ولا يسقط الحد ولو قذف الذي القاذف او المرتد
بدار الحرب ثم عاد المصيطع حد القذف عنهما ولو قال لمسلم عن كسر
زينة حال كفره تحت الحد على اشكال ولو قذف محبولا وادعي كفره
او مرقه احتمل السقوط والشبهة ولو قذف امر التي صلى الله عليه واله
وجب قتله ولم يصل بقتله اذ كان عن طوع ولو قال من ربا في قفوا
ابن الزانية فهما واحد لم يكن قاذ قاله وكذا لو قال احدا المختلطين كان
هو ابن الزانية فلا حد ولو قذف من لا يحضر عدد كما هو مصر فلا حد
المطلب السادس في حد الشرب وقصوله ثلاثة **الاول** ما موجب
وهو تناول ما اسكر حبه او الفقع اخيا راسع العلم بالبحر والتمثال
فالتناول ليعتبر الشرب والاصطلاح واحد متزجا بالاعزير والادوية

وان خرج عن حقيقة التزج ولا يشترط الاسكار الفعل فلو تناول قطرة
من السكر او منج القطر الفاعل تناول حد ولا فرق في السكر بين
ان يكون متحدا من عب او حرا وزرب او غسل او شعير او خطة او
ذرة او غيرها سواء كان من جنس واحد واكثر والفقع كالسكر وان لم
يكن سكر وكذا العصير اذا غلا وان لم يصف بالبريد سواء غلا بنفسه
او بالشار الان يذهب ثلثاه او ينقلب غلا وكذا غير العصير اذا حصلت
فيه الشدة السكر والتمز اذا غلا ولم يبلغ حد الاسكار ففي عزيره ينظر
وكذا الزبيب اذا نفع بالافعال من نفسه او بالشار والاقرب المقار
على الحل ما لم يبلغ الشدة السكر ولا حد على الحرفي ولا الذوق المستر
فان تظاهرت حد ويجوز الحنفي اذا شرب النبيذ وان قل ولا يحد المالك
على الشرب سواء تعد عليه او جرح في حلقه ولا الصبي ولا المجنون
ولا المجاهل يجنح المشروب او يحرقه لعزير عهده الاسلام يشبهه
ولا على من اضطره العطش او ساعه لقة المشرب الحار اذا الاقرب
يجوز له لهما ولا يجوز السداوى بالتمزنا ولا ويجز لو فعل الا بالتمز
ولو كان مركبا مع غيره كالترياق ولو علم التحريم وجعل حبوب الحد
حد ولو شرب بظن انة من جنس اخر فلا حد وان سكر وكذا المعنى عليه
ليسقط عنه قصا الصلوة ويثبت بها دة عليه ولا يقبل بها الاثنا
ستغذات ولا منصات والاقر مرتين ولا يكفي المرة ويشترط في المغز
الطوع والعقل والاختار والقصد ولا تنفي الرابعة والتمتة وكذا ان
يقول الشاهد سكر او شرب ما شره غيره **مسكر الغسل**
وواجب ويجب ثمانون جلدة على المتناول اذا كان او عبدا على راي

لا

لا

السابع والحياب الجميع لانه حصل من فعله تعالى وعدوان الصان
فحال الصان كله على العادى كما لو ضرب عريضا مشرفا على التلف
وكما لو اقبل على رجل على رصية موقرة فغرقها **الفصل الثاني** في اللحق
لوسق حادها بالشرب والاخرى التي حذ على اشكال لما عرفت انما كان
الاو قد شرب ولو شرب بالحق فله لتقليل على اشكال ولو شرب حادها
بالشرب في وقت والاخرى في آخر وقت واحد احدهما بالشرب مكرها والاخر
مطوعا فلاحق ولو ادعى الاكراه مع الشبهة لم يظلم الشرب او التي
سقط الحد ومن اعتقد الحق ما اجمع على تحريمه كالحرق والمسيه والذبح
ولحم الخنزير وكما حرمت النار والاباحه خاسه والمعتقة والمطقة
ثلاثا فهو رزق فان كان قد ولد على الفطر فمطلوب شربا من ذلك
محرم عز ولو ادعى جهل الحق فمطلوب مع الامكان بان يكون قد وجد
من الاسلام ومثله عفى عنه والا فلا وان كان المحرم عينا فحرقه وكله
فالا قرب وجوب الحد ولو سقط به حد ولو اخبره لم يجد لانه ليس شرب
ولانه ليس لوجوه فاشبه ما لو ادعى جرحه **المقصود السادس**
في حد السرقة وفيه فصول **الاول** الموجب وحد السرقة وان كانا ثلاثة
الاول السارق ويستلزم فيه الكبر والعقل والاختيار ولو سرق الصبي
لم يقطع بل يوقف ولو تكررت سرقة وقيل عفى عنه او لمرة فان سرق
ثانيا ادب فان عاد ثالثا حاكم انامله حتى يدعى فان سرق رابعا قطعت
انامله فان سرق خامسا قطع كما يقطع الرجل ويكره ذلك من باب
التكليف بل وجوب النكاح يوجب على الحاكم الاستئمان على المصلحة ولا حد
على المحرم بل يوجب ان يكره منه ولو سرق حال افاقة لم يقطع

ولا

المعد بالجنون المعتز ولا يستلزم الاسلام ولا الحرية ولا الذكورة ولا
الصغر فقطع الكافر والعبد والمراة والاوصى ولا بد وان يكون مختارا
فان اكره على السرقة فلا يقطع ولا يكون المصلحة عند الا في سرقة الطاغ
وعام مجاعة فانه لا يقطع حينئذ ويسقط الحد من الذي قبله ولو سرق
مال مسلم وان سرق مال ذمي استوفى منه ان رافعه البينة والا فلا
ولا تلام بغير المحاكم لم يقطع يفتنى شرعهم **الفصل الثاني**
المسروق ويترتب عليه عشرة **الاول** ان يكون مالا فلا يقطع سارق الحد
الصغير جدا اذا باعه بالفساد ولو لم يبيعه ادب وعقوب ولو كان
عليه حلق او ثياب يبلغ نصابا لم يقطع لسبوت يد الصغير عليها ولو كان
الكبير نائما على متاع سرقة وساعه قطع وكذا السكران والمعتق عليه
والمحرم ولو سرق عبدا صغيرا قطع ولو كان كبيرا لم يقطع الا ان يكون
نايبا او مختار او معنى عليه او عبيدا لا يعرف مولاه ولا يتردد عن
غيره والمعتق وام الولد والمكاتب على اشكال كالنحر ولو سرق
عينا موقوفة ثبت القطع **الثاني** الضاب وهو ربع دينار ذهب
خالصا مضروبا بسبعة المعادلة او ما قيمته ذلك ولا يقطع فيها قيمته
اقل من ذلك ولا فرق بين الثياب والطعام والاعاءة والماء والحلار
المطبخ والتلج والترب والطين الارضى والمعد للفصل والحيوان والمحس
والصيد والطعام الرطب الذي يبيع اليه العباد والصان كل ما يملكه
المسلم سواء كان اصله الا لبعه ولحقه ويقطع سارق المصحف والعين
الموقوفة مع بلوغ قيمتها الضاب والربع من الذهب الابن اذا اذ البيا
ربعا مضروبا لا يقطع فيه ويقطع فخام وزنه سدس دينار وقيمته ربع

على اشكال دون العكس ولو سرق نصابا يظن انه غير نصابه
ذاتين يظن انما لو سرق ولو سرق قصا قيمته اقل من نصاب
وفحبه دينار لا يقطع فوق القطع اشكال وهذا يستلزم اخراج الضاب
دفعه اشكال اقرب ذلك الامع وقيل انما ولو اخرج نصف المثل
وترك النصف الاخر فله الحد فلا يقطع وان كان المخرج نصابا او لو
اخرجه شيئا فشيئا او اخرج الطعام على التواصل بان ساء الى الحرة
المخارج فهو كدفعه ولو جمع من البذر المبثوث في الارض المحرقة
قدر الضاب قطع لانما كثر من واحد ولو اخرج الضاب من حرن لم يقطع
فقط الا ان يكونا في حرن واحد بان يشتملما ثالثا ولو جعل الضاب
اشان لم يقطع احدهما ولو جعل الضابين قطعا وقيل لو سرق نصابا
قطعا ويجب ان يكون القيمة تبلغ نصابا قطعا لا باجماع المقوم
الشبهة الثالث ان يكون مملوكا لغير السارق ولو سرق مملوك نفسه
من الميراث والمستاجر لم يقطع ولو يقره المالك فان غير ذلك لم يقطع
وكذا لو اخذ من المالك الشريك ما يظن انه قد يضييه فبان ان يدهده
الضاب ولو يقره مملوكه قبل الاخراج من الحرن فلا يقطع وكذا لو يملكه
بعد الاخراج قبل المرافعة اما قيمة او ميراث او بيع او عزة للث
من اسباب الملك ولو يملكه بعد المرافعة ثبت الحد ولا يقطع لو سرق
مال عبده المقتضى ولا مال مكاتبه الشبهة ويقولان السارق سرق
ملك سقط القطع بحد الدعوى لانه صار حرا في المال فكيف يقطع
ببين غيره ويقولان المسروق هو ملك فانكر فلا يقطع ويقولان السارق
هو ملك شريك في السرقة فلا يقطع وانكر شريكه لم يقطع المدعى

ولا

ولا

الحاجة الاستقلال بالمقامه ولو لم يعتقد الخلق قطع اتباع المنع فلا بد سرق
من البيت ومن غير البيت القريب بالشرقة من مال قربة وكذا الصدوق
وان تأملت الصحة ولو لم يجرى التارق ملك المسروق او ملك الحرز او ملك
المسروق بالبيت فحسبته خلاف كون الشيء صاحبا للحرز كالحطب او
كونه حيا كالغزاة او كونه مقرضا للضاد كالمرق والشمع المشعل ولو
قطع مرة فيضاب منسقة ثانيا قطع ثانيا ويقطع الاحرز اذا احرز من
وقر وانه لا يقطع ويحمل على حال الاسمان وفي الصنف قولان احدهما
عدم القطع مطلقا واذا في القطع مع الاحراز عند الوضاب الصنف
صحيحا غير ان صاحب المنزل يسرق الشاقي قطع ولا يقطع عبد الله
بالشرقة من مال صلا وانه انفت عنه المشقة بل بوقب وكذا عند
الغنمية بالشرقة منها ولو حصلت المشقة للمالك سقط القطع ايضا كما
لو ادعى صاحب المنزل الشرقة والمخرج الاقلب منه او الاجناب والاذن
في الاخراج والقول قول صاحب المنزل مع غيره في المال لا القطع وكذا لو
قال المالك في انكر صاحب المنزل خلف صاحب المنزل ولا قطع **السابع**
اخراج الضارب من الحرز فلو قُتِل واخذ الضارب ثم احدث في ما يخصه
عنه قبل الاخراج ثم اخرج به كان يحرق الثوب او يذبح المشاة فلا قطع
ولو اخرج الضارب فقتل قيمته بعد الاخراج قبل المرافعة ثبت
القطع ولو ابلغ داخل الحرز الضارب كالزورق فان قدر اخرج من
كالتلف لاخذ ولو اتفق حرزها بغير وجهه يضمن المالك وان كان
حرزها مالا لا يقدر بالنظر الى معادته قطع لانه يجري مجرى المباح
في وضاع ولو اخرج المالك واعاده الى الحرز قبل ان يسقط القطع لحصول

السبب

السبب الثام وفيه اشكال من ان القطع موقوف على الحرز
فان ادفعه الى مالكه سقطت المطالبة ولو هلك الحرز بجماعة فخرج
المالك احدهم اخرج بالقطع ولو قربه احدهم فخرج به اخرج بالقطع على
المخرج ولو وضعه الداخل في وسط الثوب واخرج المخرج فتبدل
لا قطع على احدهما لان كل منهما لم يخرج به عن حرز الحرز **القاسم**
ان يملك الحرز منفردا او شركا ولو هلك هو واخرج احدهم بالقطع احدهما
القاسم ان يخرج المناع بنفسه او بالشركة من حرز اما بالباشر او بالتبني
مثل ان يصنع على ظهر اية في الحرز ويجريها به او على جناح طائر من
شانه العود اليه ولو لم يكن فهو كالتلف وان اتفق العود او استقر
بجمل ثم يجره من خارج او يارب صاحب غير ميمر او يجرها باخرجه فان
القطع يتوجه على الامر لان التضييق والمجوز كالالة **الحاشية** ان اخذ
سرا ولو هلكه فخر الظاهر واخذ لم يقطع وكذا المستامن والمودع
خان **التركيب الثالث** الفعل وهو الاخراج من حرز من وفيه مطالب
الاول الحرز وهو ما يبعد في العرف حرز لعدم تضمين الشارع
عليه معيارا على العرف وقوم يفتون بما على سائر به خطر يكون على
دأبها ومقتضى عليه او مغلطا او مدعيا او قبل كل موضع ليس بغير المالك
الدخول اليه الا اذنه فلا قطع على من سرق من غير حرز كالارحية
والجاسات والمراضع المساهبه والمأذون وفيها كالمساجد لا مع
المراعاة الدائمة على اشكال وفي قطع سارق سائر الكعب اشكال
ولا قطع على من سرق من الجيب او الكيس الظاهر من يقطع لو كان بالباطن
ولا في ثمره على شجرها او بعد قطعها واخراجها ولو كانت الشجرة موضع

حرز كالدار فالأولى القطع مطلقا ولا على من سرق ما كولا في عام جماعة
وحرز الصغار يختلف باختلافها فحرز الامان ولو هلك الصغار ويحت
الاتقان والاعلاق والحقبة في العيران وحرز الثياب وما خفي من المناع
كالصغر والكفاس في الدكاكين والسويق المشقة في العيران ولو كان
مفتوحة وبها خزان مشقة فالحرز حرز لما فيها وما اخرج منها
فليس بحرز الا مع مراعاة صاحبها والثبوت في الثياب والصحف
ان لم يكن فيها احد فليس بحرزا وان كانت مغلقة وان كان فيها
اهلها او ما يظن بحريرة ولا يصطبل حرز الدواب مع العلق او
المراعاة على اشكال وقد يكون الشرف الرابع على الغنم في الصحر احرزا
نظرا للصنوع في الشوارع والسجود بحرزا لما اظما صاحبه بشرط الانعام
ولا تولية طمرة الا يكون هناك زحام يشعل الحر من حفظ المساع
والحفظ ينعين الضعيف والصحف ليس بحرزا اذا لم يلبس به والحفظ
في قلعة محكمة اذا لم يحفظ ليس بحرزا وليس الثوب حرز له وكذا
الموتد عليه ما لم يكن ولو كان المناع بين يديه كغاش السرازين والساعة
في درب او كان مفتوحا وكان مراعيه لانه يظن انه يجرى على اشكال
ولو نام او كان غائبا عن شاحته فليس بحرزا والدار بالليل حرز وان
نام صاحبها اذا كانت مغلقة ولو كانت مفتوحة وصاحبها مراعى فحرز على
اشكال ولا فلا وان اعتمد في النهار على ملاحظة الجيران ولو ادعى الكسب
انه نام سقط القطع والحياض ان نصبت افتقر الى الملاحظة ولا يكفي
الحكام الربط وتضييد الامتعة عن دوام الحفظ والدواب بحرزة ينظر
الرأى والصحر اذا كان على شتر وقون المقار بحرزا بالقياس ونظر

قوله

ان كان الكفن منه والاجنبي ان كان منه ولو كان الحزن بكل الساق والار
انه في يد المرقق باحارة او عارية قطع وان كان معصب لم يقطع والاخر
ان الدار المعصوبة ليست حرة من غير المالك ولو كان في الحزن ما لم يصب
للسارق فاحذر من المعصوب فالأقرب القطع ان صدك لغیر المعصوب
والأقرب لا يخرجنا الاجنبي اشتراك المعصوب بطريق الحسنة في القفل
المطلب الثاني في ابطال الحزنة وهو المصراع وفتح الباب أو القفل
فلو ثبت ثم عاد في المسئلة الثانية للاخراج فالأقرب القطع على اشتراك
الاجنبي مع المالك ويجعل ولو اشتراك في المصراع والاخذ قطعا ان يلحق
كل من كان صاحباً ولو اخذ احد شركي المصراع والاخر ثلثا قطع صاحب
الثلث خاصة مع انه لو ثبت واحد واخرج اخر سقطت منه ولا يشترط
في الاشتراك في القفل المشتركة في كل ضرورة او القفل على الاله واحد بل
التعاقب في الضرب شركة بخلاف قطع العضو في التعاقب ولو تعاقب في
احدها واخرج المشاع الى باب الحزن فادخل الاخرى واخذ قطع لا الاول
ولو رجع منه خارج الحزن فعليه دونه الثاني ولو رجع في وسط النقب
فاخذ الاخر اقل قطعاً وعندهما وفيها ولو هرب الحزن صاحباً او مجنباً
ثم كمل ثم اخرج فحق القطع نظراً **المطلب الثالث** والاخراج اذا روى المالك
الخارج الحزن قطع سواء اخذ او تركه ولو وضع المشاع على المالح حتى يجرى به
الخارج الحزن قطع ولو وضعه على ظهر الدابة فربط بعد صنية فحق القطع
اشكاله ولو خرج شاة فتبعها صاحبها او غيرها فاشكاله ولو حمل صاحبها
من حرم داره سبباً فحق القطع اشكاله من حيث انه حراً ولا يوردها وعند
على الحزوم من الحزن وهو من لا قطع ذريرة فحقه ولو حمل حراً

عنه

ثابه فحق حوله الشاة تحت يده نظراً منه الدار مع الضعف لا القوة
وقوته ساقاً اشكاله ولا يقطع بالقرين من زوايا الحزن الى زاوية
اخرى ولو اخرج من البيت المعلق الى الدار المعلقة فلا قطع ولو كان الى المصراع
قطع ولو اخرج من البيت المستقيم الى الدار مطلقاً فلا قطع وإذا اخرج المصراع
مال المضاربة او المستودع الرديعة او العارية او المال الذي وكل فيه
فسرقه اجنبي فعليه القطع ولو عصب عينا او سرقها واخرجها فحقها
سارق فلا قطع ولو ترك المشاع في مكانه فاصبح فخرج او يعلى حافظ
في الدار فاطارته الرجح الخارج فالأقرب عدم القطع وان قصد
المطلب الثاني فيما ثبت به السرقة انما ثبت بشهادة عدلين او
الاقراء من بين ولاهتل بشهادة النساء سفوفات ولا مضافات في القطع
ويثبت في المال وكذا لا تحت القطع الاقرار مرة بل المال وثبت البين
المردودة المال دونه القطع ويتحقق الحاكم القرين بالسرقة لا الكار
فيقول ما حاله سرق وتسمع الشهادة مفصلة لا مجملة ولا يشترط في
المصر الملوغ والعقل والاختيار والحكمة فلا يخذل اقرار الصبي وان
كان مرافقاً ولا المجنون ولا الكافر ولا في المال ولا في القطع ولو ضرب
فرقة السرقة بعينها بعد الاقرار بالضرب قبل يقطع والاخر المصراع ولو اقر
الشاهي او الغافل او النائم او المصغر عليه لم يقطع ولو اقر المحرم عليه
لسفوفه قطع ولا يقبل في المال وكذا المفسد لكن يتبع العيون بعد زوال
الحجر ولا اقرب ان العبد اذا صدقه مولاه قطع والا تبع بالسرقة بعد
الحرية ولو تاب بعد قيام البينة قطع ولو تاب بعد الاقرار بغيره على
دأى او رجع بعد المدين لم يسقط الحد ولا الغرم ولو تاب قبل البينة

عنه

سقط القطع خاصة **المطلب الثالث** في القطع المحرم يجب قطع الزنا
الاربع من السيد المني وتترك له الراحة والاهتمام فان عاد قطعته
السبي من مفضل القدم وتترك له العقب بعينها وان عاد ثلثا
خلد الحن فان سرق بعد ذلك من الحن او غيره قتل والمصاب
في المرات بعد الاولى ولو تكررت السرقة ولم يقطع
حداً حقاً واحداً اذا قطع يستحب حسم الرأس المعلق نظراً له وليس
بواجب وقوته عليه ولو كانت دونه نافذة اصعبا اجزى بالثلاث
حتى لو لم يرق سوى اصعب غير الاهتمام فثلث دونه الراحة والاهتمام
ولو كانت البينة مثلاً قطعت ولم يقطع السبي وكذا لو كانت البينة
مثلاً او كانت شاة حرة او لم يكن له سبب ولو ذهبت البينة بعد الحناته
قبل القطع سقط ولو سرق ولا يمين له فثلثت سبباً وقيل رجلاه ولو لم
يكن له سبب فثلثت رجلاه الصبي ولو لم يكن له يد ولا رجل حبس او
كان له اصعب زانية ولم يقطع الا ربع الاثني قطع ثلاث ولو قطع
المحرم السبي بعد سببه اذ لم يقطع فعليه العضا من القطع
باق ولو طلقها المني فعلى الحداد الدية وفي سقوط القطع اشكال
فيما من الرواية المتقدمة لعدم بعد قطع الشاة ومن عدم استيفاء
الواجب ولو كان على عصم كان قطعاً اصابع الاصليّة وعلى البينة
دنه العين ان كانت باقية ومثلها او قبضتها ان لم يكن مثلية المثلث
ولو قبضت فعليه الارش ولو كان لها اجر فعليه الاخر ولو مات المالك
دنه على عرقته فان لم يكن وارث فالانام اذا سرق ولم يقطع عليه
ثم سرق ثانياً قطع الا الى الاجنبي واعلم المالكين ولو كانت البينة

عنه

بالسرقة غداً سبكت حتى قطع ثم شهدت بالسرقة الثانية فحق قطع الرجل
قولان ولا يقطع السارق الا بعد طلبة المالك ولو لم يدفع له سرقة الاثني
وان تابت البينة او عرف الحاكم بعينه ولو وجهه المالك العين او عفا
عن القطع قبل المرافعة سقط القطع ولا يسقط لو عفا او وهب بعدها
ولا يضمن سرقة الحدود اقيم في حراً وبره ولو اقر قبل المطالبة والرجوع
ثم طالب بقطع حنثاً لا قبله ولا فرق في الحد بين الذكر والانثى ولا
الحرة والعبد واذا اختلف الشاهدان سقط القطع مثلاً ان شهد احدهما
انه سرق ثوباً وقال الاخر سرق كذا او شهد احدهما انه سرق ثوب الخمين
والاخر الجمعة او انه سرق من هذا البيت والاخرين بيت اخر او ان شهد
احدهما انه سرق ثوباً ابيض والاخر اسود ولو قامت البينة بالسرقة
واكثر لم يثبت الاثبات فان ادعى المالك السابق اختلف المالك في
القطع ولو تبطل اختلف الاخر وقضى عليه **المطلب الرابع** في حجب
المعاصي ومنه مطالب **المطلب الاول** الحارب كل من اظهر السلاح وعمره لا تحا
الناس في زنا ويجزى لكان او غفارا في مصر وعجوة ولا يشترط الذكورة
ولا العدد بل الشوكة ولو عاينت المرأة الواحدة فبصلت قوة فهي قاطعة
طريق ولا يشترط قوته من اهل الرية على اشكال ومن لا شركة له محاسن
وعلى ثبت قطع الطريق المحرم مع ضعف عن الاحاق الاقرب ذلك ولا
يشترط السلاح بل اقتصار في الاثبات على الحجر والعصا وقاطع طريق
وانما يحقق لو قصد واخذ المال ثم اخرجاً حراً وان اخذوا الحنفية
فيهم سارقون فانه اخذوا خطاً فاصبروا لهم ستمسكون لا قطع عليهم
ولا يثبت قطع الطريق للطلوع ولا للذرة ويثبت شهادة عدلين او الاقرار

عنه

[illegible]

مختار

[illegible][illegible]

روزگار

[illegible]

فان تها دار لست بها و ان تها
بدر لست بها و ان تها و در لست بها

五

شیراز

1911

وَأَعْلَىٰ جَانِبِ

وجاءه من امرأة عليها انوار الايمان فاعلم ان الدنيا دار فانية والحياة دار باقية
فلما كان في ذلك اليوم من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة واربعمائة واربعمائة
ان فاضل بن عمار من اهل بغداد قد حضر في مجلس من مجالس العلماء فحدثهم
عن بعض ما رواه عن ابي عبد الله عليه السلام في القتل فقال يا ايها السامعون
الذين هموا بقتل من يقتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
اسلم قبل المشرق ولم يعلم الا قبل الموت ولا يعلم الا بعد الموت ولا يعلم الا بعد الموت
فماذا كان من القتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
لم يقتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
ولم يقتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
الذين لم يقتلوا من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
وكذا لو قتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
ونقتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
فقط من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
هذا ولا خلاف ان من قتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
بل الدية ولو من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
ولو قتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
اقتصر الجرح على ما لا يقتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
والدية لا تقتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
بل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
قبل ان يحصل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
اذا اصبحت المظنة حادثة الاستفاد من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة

عنه

الموت الى جميع الشرائع التي بعضها غير مضمون نعم ثبت الدية ولو كانت الحياة
خطا فالدية لا تباين وقت مضمون في الاصل وتقتصر في الموت بمقتضى الدم
ولو قتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
مهدد او وجوب دية كذا لو مات سلبا او دينيا لا بالوادع ولا بالهدد
الفصل الثاني في انفا الاثمة لا يقتل الاب وان علما بالولد وان علم
وقتل الولد الاب وكذا الام تقتل وتقتل بها وكذا الاب لا يقتل الاب
والحيات من قبلها ولا الاخرة ولا عام ولا اخذ ولا عزم ولا الحلال ولا الحرام
ان يقتل الاباها مع امر الامام ولو قتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة
زوجة الابن ولا وارث سواه ولا قصاص وكذا لو قتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة
سواه اما لو كان لها وارث سواه فانه يقتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة
من الدية وله استيفاء الحد كحلال ولو قتل كذا اباه واخراة فلكل منهما
على الاخر القود ويقدم قصاص احدهما بالقرعة فان من احدهما قتل
صاحبه اسوقى وكان لورثة الاخر قتله قصاصا ولو قتل على المحمول لثان
فقتله احدهما قبل القرعة فلا قود وكذا لو قتله قبلها ولا يقتل القرعة
لانه يجهل على الدم ولو قتل احدهما بعد القرعة فالقصاص عليه ان يقتل
القرعة ولو ادعى ان مقتله احدهما قبل القرعة فوجه القصاص على ارجح
بعدد ما مضى من حياته وعلى الاب نصف الدية وعلى كل واحد منهما
كفاية القتل ولو قتل من غير وجه ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة ولا علة
وتدعيه كالاتمة والموطوءة المشبهة في الظاهر الواحد شر قتله فقتل
لو قتل احدهما ولم يرجع احدهما فقتله فلا ذلك ولا تقتل ارجح النسب
فما سجد الى المظنة لا الى مجرد الدعوى **الفصل الثالث** في ابا في

دون وقت الحياة ولو كان حيا حالة القتل تحت دعواه اذ قد عرف
ذلك بالتسامح ولا يشترط ذلك في المدعى عليه بل هو ادعى على محض
او طفل بقتل المذكرة الموت ويصح على السفيه والمسل او راى بما انفجس
لا الدية ولو اكره حتى انكاره لا قامة الدية عليه ويقتل بيمينه وان لم
يقبل قوله لا سقطت المصومة بيمينه **الفصل الرابع** في الدعوى بغير معين
او شخص معين ولو ادعى على جماعة مجهولين لم يسمع ولو قال قتل واحد
احد هؤلاء القتل ولا اعرفه عينا ويدين كل واحد فالاقرب اليه
يجاز اليه لانفا الضرب اطلاقا فيم وحصوله بالمتبع ولو اقام بيمينه سمعت
لاثبات اللوث لو حضر الواث احدهم وكذا دعوى العقب والسبق
اما القرض والمبيع وغيرهما من المعاملات فاشكال فاشكال فاشكال فاشكال
لغيبان ولا فرق بين الشاع ايضا **الفصل الخامس** في الدعوى من يبيع سنة بيمينه
الحياة فلو ادعى على غائب او على جماعة بغير اجتماعهم على قتل الواحد
كامل السبل لم يسمع فان رجع الى المكن سمعت ولو ادعى ان قتل الواحد
كامل السبل مع جماعة لا يسمع عدم سمعت وتقتل الصلح لا بالقود ولا
الدية لمجالة العذر المشقوق عليه **الفصل السادس** ان يكون مفصلة في بيع القتل
واشراكه او انفراد فلو اجل استقصاه الحاك ولو ليس ثلثا لم يقتص
للدعوى ولو ليس ثلثا فقتل تحت دعواه وسقطت الدية بذلك اذا لم يكن
الحاكم وفيه نظر **الفصل السابع** في الدعوى فلو ادعى على شخص بغيره با
قتل شر ادعى على غيره الشر لم يسمع الدعوى الثانية سواء كان الابي او
شركة لانه الذنب فتنه الثاني الدعوى والا فلو صدقه المدعى عليه
ثانيا فالاقرب حواء المرافعة ولو ادعى العهد فقتل باليمين بعد ابطال

الشرائط لا يقتل عاقل فموت وان قتله عدا وتحت الدية ولو قصد دية فلا
دية ايضا ولا قصاص على المجهول سواء كان المقتول عاقل او مجنون وثبتت
الدية على عاقله والاصح لا يبدل بعاقل ولا بعينه ولا بعينه وروى انه
يقتل من العتيق اذ بلغ عتق من وجه خمسة اشبار ويقام عليه الحدود
ولا اقرب ان عمد الضمى خطأ محض بل من حياة العاقل حتى بلغ ولو
ادعى الولي الموع او الائمة حال الحياة قدم قول الحافي بعد يمينه
وثبت الدية ويقتل النافع الصبي ولو قتل العاقل شره ثم حرق لم يقط
عنه القود سواء ثبت القتل البينة او الاقرار ولو ثبت الزنا الاقرار
لم يرجع لسقوطه بالرجوع وهل ثبتت القود على السكران او زنه عدم
الشكوت وفيه اشكال الاجل انه يجري العاقل في الاحكام ولو صح فيه
او يثرب موقدا لا يهدد بصلح السكران وفيه نظر والمناظر لا قصاص
وثبت الدية والاعمى كالمجرب على راي وروى ان عده كل خطا فقتل
الدية من عاقله وعلى كل اباح الشرع قتل لا يقتل من المسلم وكذا
من تلف حسنة القصاص والحد او القدر ولا يورث في استحقاق القصاص
مساركتين لا يقتل من سوا وجهت الدية كالحرق والصد وقتل العبد
والاب والاحبي في قتل الولد والذى والمسلم في قتل الذي او لا
كالسبع الادعي ولا يحتمل القتل في الحياة على القرابة بل يصح العقوف
لو قتل مولودا باللعان قتل به فان عاد بعد اللعان واعترف به فقتله
فالاقرب القصاص ولو قتل الميتا بمحول النسب استحقاقه لقتله
الفصل الثامن في طر وشوكة وكيفية استيفائه وفيه فصول
الفصل التاسع في الدعوى وله شروط خمسة **الفصل العاشر** في الدعوى

دعوى اصل القتل وكذا لو ادعى الخطأ ويشترط ان يكون ظاهراً لا خفياً
فتشريحه كقولنا في الدعوى المستمرة ولو تشريحاً لا يرد على القسامة وقد
اخذ بها لم يستقر فان النظر الى امر الحاكم لا الى الخصم **المطلب الثاني**
فيما ثبت به الدعوى انما ثبتت دعوى القتل المورثة لانه لا اثر للثبوت
والقسامة هي مطالب **الاول** الاقرار ويشترط بلوغ المقر وكمال عقله
والاختيار والحرية والقصد فلا حرج باقرار الصغير ولا المجنون ولا المكره
ولا العبد فان صدقه مولاة فالأقرب القبول والمهر والمهر والمهر
والمكات وان اتفق بصفة مولاة اقرار الشاهي والمناقل والنايم
والمنع عليه والسكان والمرأة كالمهر والمهر عليه لفسد او فسد
بغير اقراره في العهد ويسبق منه القصاص في الحال ولو اقر بالخطأ
ثبت ولو شارك المقر له الغزاة وتقبل اقرار الجبر العير وان كان
خائفاً بالعهد والخطأ ولو اقر المهرين وصدقه مولاة لم ينفذ حتى يصدق
المقرين ولو اقر واحد بقتله عمداً واخر بقتله خطأ تخير الولي وتصدق
من شأمنه ولا يبرئه على الاخر سبيل ولو اتهم فاق بالقتل عمداً فاعترف
احد بانته هو القاتل وله الاول ونسب الاول عن اقراره ودرى عمه القتل
والزينة واخذت الذمة من بيت المال وهي قضية الحسن وقصود اسبه
عليها **المطلب الثاني** الذمة وجبت القتل بمباشرة عدلين
او رجل وامرأتين او رجل وعينين وثبتت الاخيرين ما يوجب الذمة كالخطأ
والخاشع والمغفلة وكسر العظام والجناية وثبتت بالاول امر القتل
الجميع ولا يثبت شهادة الشاهدين في الجميع ولو مرجع بالصفوى الى المال
لم يثبت شهادة الشاهدين وان ضمن ولو شهد رجل وامرأتان على ما شئت

مسودة

مسبوقة بايضاح لرغبة المقيم كما لا يثبت الايضاح ولو شهدوا انه في
ربما فرق القسم فاصاب عن الخطأ ثبت الخطأ ويشترط تحرير الشهادة
عن الاحتمال كقولنا في حصره بالسيف فقتله او فاقته فمات
في الحال او فاقته فمات فمات فمات وان طال الزمان ولو شهدوا بانته
جرح وانما الدم لم يكتف ما لم يرض عن الجراحة وصحيح العظم ولو قال
اخضبا ثم اقر فاقترقا وهو مخرج او ضربه فمات فمات فمات فمات فمات
قال بحري دمه ولو قال فاجرى دمه قبلت في الجراح ولو قال اسال دمه
فمات قبلت في الدابة خاصة ولو قال اوصخه ولم يرض عن الجرح فمات
محلها وتعد ما سقط القصاص وثبت الارش وليس له القصاص على ما
لتأخير الجرح وكذا لو قال قطع يده ويعد مقتوع الدين فلا بد من اقرار
قطع هذه اليد او جرح هذه الشدة ولو شهد على انه قتلته بالسحر لم يسمع
لانه غير مريء نعم لو شهد على اقراره بذلك سمع ويشترط توارد الشاهد
على المعنى الواحد ولو شهد احدهما انه قتلته عدو ولا اخر عشيبة او شهد
احدهما انه قتلته بالسيف والاخر بالسكين او شهد بانته قتلته في مكان
والاخر في غير لم يقبل وقيل يكون لو توارد بكل الكاذب ولو شهد احدهما
بالاقرار والاخر باليعمل لرغبة القتل بل اللوث ولو شهد احدهما بقتل موهبة
زمان او مكان او جهة او وجه الاخر به مطلقاً ثبت القتل وله الوصف
والزمن المقر بانته فان انكر القتل لم يثبت اليه وان قسره بهما كان قتل
والقول قوله مع اليمين او الميضية الولي ولو شهد احدهما بالقتل عمداً
والاخر بالمطلق وانكر القاتل البصير كان الشاهد لوثاً وحلف القاتل
بمعن القسامة ولو شهد احدهما بالقتل عمداً والاخر بالقتل خطأ فني

بعد ان يرد على المشهود عليه نصف الذمة دون المقر ولو ادعى الذمة كانت
عليها بالثبوتية وفي الترشيف في القصاص والذمة **المطلب الثالث**
في القسامة وفيها بحث **اول** في موضع القسامة انما يثبت مع اللوث مع
عدمه فتكون المكتسبات واحدة ولا تحجب القسامة عن ثبوتها عليه مع يمين
الدعوى او غير يمين على الملائك والمركب باللوث اما ان يوجب معها اللوث
بصدق المدعي كالشاهد الواحد ووجدان ذي السلاح **المطلب الرابع**
صد المقتول ويجوز قتيلاً في دار قوم او في محله منفرد عن الجسد
لا يظلمها غير أهلها او في صف محاصم بعد المداينة او في محله مع يمين
وان كانت مطروقة او مجرد قتيلاً قد دخل فيها على جماعة ولو شهد
بين قريتين فاللوث لا قربهما ولو ساءت وأما في اللوث ولو وجد
مقطوعاً فاللوث على ما وجد فيه قلبه وصدق ما من وجد قتيلاً في
نظام على طرفة او بر أو جبر أو مصنع او في جامع عظيم او سائر ذي
وجد في قلاة او في محله منفرد ومطروقة ولا عداوة فلا لوث وقول المولى
قتل فلان ليس بلوث ولا يثبت اللوث بشهادة الصبي ولا العاقل ولا
الكافر وان كان مأسوراً في يده ولم يرض عن جماعة من الصفاق والشاهي
مع طعن ارتفاع الموطأ ويصل الظن بصدق ثبوت اللوث ولو كان
الجماعة مذبذباً او كفراً لا يثبت اللوث ان لم يلق أحد التوار والافلا ولا
يشترط في اللوث وجود اثر القتل او التحقيق ولا في القسامة حضور الشاهد
عليه **المطلب الخامس** عدم المقتول عن الشك فلو شهد قريبت
المقتول ذي سلاح بالحي بالدم وسبع من شأته القتل بغير **المطلب السادس** تعدد
أطراف عدل الحاكم فلو شهد على جماعة بالذمة ان يمين فلو قال القاتل

بحر

المسألة

سبح واحد فاعلم ان الارواح قد القسامة عليه لان تكوله لو
كلوا جيبا فقالوا ان لو لم يكن بعدد من المهدى فو تكفيه
من القسامة اشكال **الثاني** بهام الشاهد المتروك فتكوله قبل احد
الذين يلوون قالوا قتله احد هذين فتكوله لان تقين القتال ليس
بحلف عديم اللوث في الموضعين **الرم** لو ظهر اللوث فاصل الفلح و
وصفه من بعد اوطاف في القسامة اشكال حيثما من جهالة المزمع من
العاقلة والحاف **الثاني** ادعى لثا في الضيعة فاذا حلف سقط اثر اللوث
عنه ولو ادعى الوارث ان واحدا من اهل الدار قتله ما زلت اثار اللوث
بالقسامة فان انكر كونه في وقت القتل فتم قوله مع المين ولم يثبت
اللوث لا يتطرق الى المجرى في الدار ولا يثبت وجوه فيها الا بالينة او
الاقرار ولو اقام بينة القبة بعد الحكم بالقسامة سقط الحكم ولو كان في
القتل حيا او ميتا ولم يكن كونه فان لا اعلى بعد الاقرب سقط اللوث
الثاني تكاذب الزورة على بطل اللوث اشكال حيثما ان المدعي لم يوجه
الترجيح ولا يصرفه تكذيب الاخر كما لو اقام شاهدا بيمين حلف وان انكر
الامر الدين ومن ضعف الظن بالتكذيب والاول اقوى انما قالوا
قبله زيد واخر لا يعرفه وقال الاخر قتله عمرو ولا خلاف ان
ثم يمتنع زيد بطاعة الاربع وكذا لصحة عمرو ولو قال احدهما قتله هذا
وحده وقال الثاني بل هذا مع اخر فان قلنا بغير الاطال مع التكاذب
حلف الاول على الذي عليه واستحق نصف الدية وصلف الثاني على ما
استحق على كل واحد الاربع وان قلنا بالاطال حصل التكاذب في نصف
واحتل صنف سقط حكمه بالكلية وعدمه فيحلف الاول على الذي

عنه

عنه واستحق الاربع وحلف الاخر عليه وبأخذ الاربع ولا يحلف على الاخر
لتكذيب الاخر له **البث الثاني** فكيف القسامة اذا ثبت اللوث
حلف المدعي وقومه حين يمينيا حلف كل واحد عينا واحدة ان كانوا
عدد القسامة وان نفوا كبرت عليهم الايمان حتى يستوفى من حلف
ولو لم يكن له قيم او كانوا فاستغوا حلف المدعي حين يمينيا بعد ان
وهل يشرط قولي الايمان في مجلس واحد الاقرب عليه ولو لم يكن له
قيم او كان ولشعوا ولم يحلف المدعي حلف التكر وقومه حين يمينيا
ببراه سأكته ولو كانوا اقل من حين كبرت عليهم حتى يستوفى من حلف
فان لم يكن له قيم كبرت عليه الايمان حتى يكمل العدد وفي الاكفاة
قوم المدعي عن قسامة او قسامة قوم المتكسر اشكال فان استغوا ولم يكن
له من قسم الزم الدعوى وقيل له رة المين على المدعي فاذا حلف المدعي
القسامة ثبت القتل ويجب القصاص ان كان عمدا والدية ان لم يكن
في عدد القسامة في الخطا وبعد الخطا قولا ان يمينيا سا واما اللوث
فيلخص ويشرح يمينيا وهو مشهور ثبتت القسامة في الاعضاء كقفا
وفي النفس كالذكر والاف فالقسامة حتمية وقيل سة ايمان وان كان
اقل بيمينيا بيمينية من حين او من سة على اى في اليمين حلف
يمينيا او ثلثة وفي الاصبغ جنرايمان او يمين واحدة وكذا المخرج ففي
المعصية ثلثة ايمان وفي الحائضة يمين واحدة ولو كان المدعو حائضا
متمم المنيون بالسقوة عليهم ولو كان المدعي علم اكثر من واحد الاقرب
ان على كل واحد حين يمينيا كما لو انزل كل واحد منهم بيمينيه عليه
دعوى بافراده ويثني ان يخلط الحكم في الايمان باقربان والوثق في كل يمين

ويبين ان شتى المدعي عليه في كل يمين او يمين اليه فان كانا جماعة حتى
كل واحد في كل يمين فان اهل بعضهم في بعض الايمان لم يثبت الحكم عليه
حتى يمين اليمين وتكاد يميني القبول ويمنع فيسما بما يزيل الاحتمال و
يذكر الافراد او الشركة ونفع القتل والاعراب ان كان من اهلهم وال
الكنى بما يعرفه المقبول والا قرب انه لا يجب ان يقول في اليمين ان
النية نية المدعي **الثالث** الخالف وهو المدعي وقومه والمذكر
وقومه على ابيته ويشترط فيه عليه بما حلف عليه ولا يكتفى الظن واللسان
مع ان حلف القسامة في قتل عبده الموجب للقصاص والدية و
قتل دابة او ذهاب ساهه ولو اقام المولى شاهدا بقتل الخطا او قتل الحر
ففي الاكفاة المين الواحد او وجوب الحمين اشكال وان كان المدعي
عليه حر ولو كان العبد **اليمين** كما ثبت حلف فان نكل وضعت الكتابة
لموت او عجز لم يكن لمولاه القسامة اما العجز او مات قبل تكوله فان الشدة
حلفت وثبت حقه ولو اوصى بيمينه المتسول حلف الوارث القسامة فان
استغى في خلاف الموصي له اشكال ولو ملك عبدا فان احلنا
المالك حلف المولى وان سوغناه احتمل ذلك لانه ملك عزة يستحق للمولى
كل وقت علان المكاتب فانه ليس للمولى استزاع تكبته الا بعد الفسخ ولو
وجد العبد محررا فاعفقه مولاة مريات وحيث الدية والشفقة لا يكره
من الدية او العتمة فان كانت الدية اقل حلفه السيد خاصة وان كانت
العتمة اقل حلف السيد والوارث والا قرب المنع من قسامة الكافر على المسلم
ولو ارتد المولى مع القسامة فان حلف وقت سوغها لانه العتابة وعجز
منع منه وفي الاموال وفي ثلاثة ايام وكما تصح بين الذي وقفه على المسلم

لما

لما

المؤمن عليهم وتكلمه المنكر والتسبيط المعصية فلو كان ذلك ضعيفا
فان جامعها حتى احتسبوا له الذكر وان اخذوا احدا طاروا على
الثالث فان مات وارث سقط حصته من الايمان على وريثة المصنوع
ايضا ولو جاز في اثبات الايمان شرا فان اكل ولا يستأنف **الفصل الثالث**
وكيفية الاستيفاء وفيه مطالب **الاول** المستوفى عند اتحاد القتل
القتل ان كان واحدا استحق الاستيفاء جميع الوريثة وهم كل من يرث
المال بعد الزوج والزوجة فانما لا يستحقان مضافا لان اخذت
الدية صلحا في العدا او صلحا في الخطا وشبهه وريثا نصيبا منها والا
فلا حظ لهما في استيفاء المصاوص ولا عقوق وقيل لا يرث المصاوص الا
العصبة فلا يرث من يقر بها الام ولا للعصاة عقوق ولا قود والاول اقرب
ويرث الدية كل من يرث المال من غير استيفاء ولا يرث كل منهم كمال
المصاوص بل يكون بينهم على قدر حصة في الميراث ويستحق كل المكفوف
وغيرهم واذا كان الولي واحدا كان مستوفى من غير اذن الامام
على راي ولا اقرب التوقف على اذنه خصوصا الطرف ولو كانوا جماعة
لم يجز الاستيفاء الا باجماع الجميع اما بالوكالة او الاذن لو اذن بعضهم
فان وقعت المنازعة وكانوا كلهم من اهل الاستيفاء اقرع فمن خرجت
فرقة جعل اليه الاستيفاء ولو كان منهم من لا يحسنه كالمسا فالاقرب
كتابة اسمه بحيث لو خرج قود من شاة وقيل يجوز لكل منهم المباداة
ولا يتوقف على اذنه الا ان كان من بعض حصص من ليا اذن ولو كان منهم
غائب او صغيرا ومجنونا قيل كان له المصاوص الاستيفاء وكذا للغير القاتل
لكن بشرط ان يصيب الغائب والصغير والمجنون من الدية

ويجوز

وتعمل جسد القاتل الى ان يقيم الغائب ويبلغ الصغير ويعقب المجنون
ولو كان المستحق للمصاوص صغيرا او مجنونا وله اب او جد قيل ليس له
الاستيفاء حتى تبلغ الصغير او يعقب المجنون سواء كان في البصر او الطرف
ويجوز القاتل حتى يبلغ او يفيق لانه تقرب بمعنى لا يكون تلافيه وكل
يقترب هذا شأنه لا يملكه الولي كالمعقود عن المصاوص والطلاق القتي
ولو قيل للولي الاستيفاء كان وجها وليس للولي ان يحتمل على استيفاء
المباشر لما فيه من التعذيب فان مضى اسأول ولا يفيق عليهم ولو لم يفيق
سهم واحد فضل من غير اذن الباقيين ومن وكل المستحق المصاوص
اشكال فيشأنه ان له نصيبا في نفسه ومن انه بعد قتل من يكافيه
ظلم مع العلم بالقرعة والا وكل قريب ويخلفه بعض نصيب الباقيين
من الدية وهل للولي الاخر بطالته تركه القاتل او بطالته المستفي
او يجتزأ الاقرب الاخير والواجب في قتل العدا المصاوص لا الدية ولو
عق الولي على مال لم يستطع حقه من المصاوص ولا تحت الدية الا ان
للحاني ولو قضا ولم يشرطه المال سقط المصاوص ولا يستحق شيئا من
المال ولو بطل الحاني القود لم يكن للولي سواء فان طلب الدية وحري
الحاني متى وان استع لم يجز ولو بطل الحاني الدية وامضا فما ورث
العل صح والا فله المصاوص ولو اخذ بعض الازدنية واجاز للمباذل
كان للباقي المصاوص بعد ان يرث وعليه نصيب من فاداه من الدية ولو
استع القاتل من المفاودة كان لمن طلب المصاوص له قبله بعد من
نصيب شريكه من الدية اليه ولو عدا بعض لم يسقط المصاوص لبعض
طالب بعد ان يرد على الحاني وتدر نصيب الغائب من الدية وكذا لو قتل

استأن الامام على عيب المال وان كان على الطرف استأن على الحاني ولو
قال الحاني ان استوفى له المصاوص مني ولا بديل اخره احتل عدم القول لا
المصاوص للفقير ما لم يحصل الحق اوس يوجب عه مضافا كالمسا اذا قال
انا اقول الكيل ولا ادفع اخره والفقير ليقين الحق والمعمل وعدم الحاشية
صاحف الكيل الذي يصور فيه الشق ولو قال المستحق اعطوني الاخر
وانا استوفى بنصيب حسب كما لو قال الا اعطوني لا كمال الحق **المال الثاني**
في تعدد القتل القتل اذا تعدد استحق المصاوص بسبب كل مقتول فلو
عق بعض المستحقين كان للباقي المصاوص فان اختلفت المطالبات نقلت
استوفى حقهم وهل لبعض المطالبات الدية والباقي المصاوص اشكال
وفي وجوب قتله واحدا سابق او البقرة او جانا واخذ الديات المباداة
اشكال ايضا ولا فرق بين الترتيب والجمع في القتل ولو بطل واحد
استوفى حقه وكان للباقيين المطالبة بالدية على اشكال فيشأن من فوات
الاستحقاق ففوات الحقل ولو قتله اجنبا خطا كان للجميع الدية عليه ما
لستوفى واخذ ولو كل واحد منهم من تركته فبالحق على اشكال ولو
قتله عدا لم يكن لهم سماع ولما نه من المصاوص سواء تركته ما لا يقترب
ديانهم ولا لو قطع يد رجل ثم قتل اخره والعكس قطع يد واحد ولا على
التدوين ثم قتل اخره فقتل الى استيفاء الحقن فاد استوفى ولي المقتول
قتله اسأ واستوفى ولا ضمان عليه ولو خذ دية المقتول تركته فان لم
القطع مثل قتله كان قاتلا لها عدا وان سري بعدد كان له الدية والجمع
في تركه الحاني نصيب الدية لان قطع اليد بدل عن نصف الدية ويجوز الجمع
لانه للقتلة كماله وعدم الرجوع ففوات محل المصاوص ولا ثبت الدية

استأن

للاثر الاخرى في قتل الولد او المسلم والدمي وقيل الدمي وعلى الشريك
القود بعد ان يرد الاخر نصف دية وكذا العائد والمخاطب الا ان الدية
هنا العاقلة وكذا شريك السبع ولو اقر احد الوليين ان شريكه عق على
مالك لم يقبل اقراره على شريكه وحقهما في المصاوص باق والقران يقتل
بعد دية نصيب شريكه فان صدقته فالدية له والا كان للحاني والشريك
على حاله في شريكه المصاوص ولو وكل في استيفاء المصاوص فقتله قبله
ثم استوفى فان علم عليه المصاوص وان لم يعلم فلا مضاف ولا دية
ولو عدا الموكيل فاستوفى عا لما فخر قاتل عدا وان لم يعلم فلا مضاف
وطالبة الدية للمباشرة وجميعها على الموكيل لانه عقره ويجوز عدم
الصمان لان العفو حصل عند حصول سبب الحلان فصار كالمعفى
صغير في التسم ويحكم الفرق بعدم الاختيار هنا بخلاف الوكيل فانه
يعمل بقتال ويجوز عدم الرجوع على الموكيل لانه فعل ما نذر المستريح اليه
ولو لم يجر منه تغريم ولو كان العفو بعد الاستيفاء لم يكن له اثر ولو لم يفته
فكذلك لانه لا صلة بين الموكيل والمستوفى من المصاوص والدية في
ادى الولي قتله بعد العمل بالعفو قدم قول الوكيل مع الميتين وفي الكفاة
اشكال فيشأن ان اذم بحكم الحاكم ومن ساقاته الدية الا ان نصف الكفاة
ولو لم يعلم اسلام المرتضى ولو اقرض الوكيل بعد موت الموكيل ما هلا بقت
فان كان ناذن الحاكم فالدية في بيت المال واذا كان الولي لا يستوفى
بنيته ولم يكن هناك من يتبع الاستيفاء استاجر الامام من بيت المال
من يتبنيوه ولو لم يكن فيه مال دفع المقتض منه الاجرة دون المشتري
لان هذه مائة السلم وان لم يكن له مال فان كان المصاوص على النفس

استأن

الاصلي ولو جازى في متناول فمقتطع يديه ثم وثق اخر فمقتطع رجله ثم وثق
ثالث فقتله استوفى الثالث حقه والاولان ما سواي حقه فلا يلقى لها
مطالبة ولا يجوز عليه السعة والفسل المطالبة بالعصا واستيفاء و
العقود على مال اذا جازى الحاق فقتل على العرفا سواء كان العصاص له
او غيرهما ولو قتل وعليه دين فان اخذ الميراث الذي قضى فيها الدين
والعصا ولهم العصاص وان لم يكن له مال ولم يكن عليهم ضمان الدين
وعنه **الكتاب الثالث** في كيفية الاستيفاء انما يقضى مع علم التالف
المجانبة فان استخبره اقصر على العصاص في المجانبة ودينه النفس يفتى
للانعام احصاها هدين عارفين هذا الاستيفاء احتياطا ولا يقع عليه
وبغير الالة بحيث لا تكون مسمومة ولا وكالة فان كانت مسمومة وكا
للمجانبة فقتلها فقتلها واستوفى ولا شيء عليه وان كانت طرقت فقتل
مجانبة بالتمسك المباشر وان علم والا فلا الا ان يكون هو المولى فيمن
اما غيره والمجانبة في الضمان على المولى ان دفع اليه المسمومة
ولم يعلم ولا يمكن من العصاص بالوكالة للاستغناء المقصود منه
سئل الفسق في الطرف فان فعل ساء ولا شيء عليه ولا يجوز العصاص
الا بالتمسك ويحرم التمثيل به والاصل يقرب سواء فعل الحاق ذلك
او لا فلو قتل في موضع اخر من دياره اقصر في العصاص على ضرب
عنه ويقتصر لولا اقتصر الالة المسمومة اذا مات المقصود منه في القدر
نصف الدين او فصل بمقدار نصف الدية عليه لان الموت يحصل با
لفظ ما بالتمسك اذا كان المولى في استيفاء العصاص فمقتطع يديه
نقبا ومقتطع السيف لاجل الرقبة فان ضرب على موضع لا يحل

ب

عنه ان يضرب وسطه او رجله او وسط راسه عزيم الحاكم ولا ينفذ
من الاستيفاء ولو وقع على موضع يحل للانسان بمثله بان وقع على
كفة او جيب راسه لم يعزيم لم يعزيم من الاستيفاء ولو عرف با
لمعزيمه ولم يعزيم من الاستيفاء ولا يقتصر المقصود به العصاص
الا على القدر فان اعترف بالعدا فقتل في الزمان قال الخطا
اخترته الدية هذا اذا لم يكن المقصود فقتل والقتل قوله في الخطا
لا يمول المقصود منه وكل من جرح جرح العصاص في النفس بجرح يمين
العصاص في الجراحات والاطراف **الكتاب الرابع** في زمان
الاستيفاء اذا وجب العصاص في النفس على رجل او امرأه لاجل لها
فلو لم يول الاستيفاء في الحال ولا يرضى صفة الزمان فجزا ويرد ويجب
احصاء جماعة كثيرة ليقع الجرح والحمل ولو جرح استيفاء العصاص بها
الى ان تقع ولو جرحه جرحا بعد المجانبة ولا يجوز قتلها بعد الوضع
الا ان يشرب الولد اللبن لان الولد لا يعيش بدونه ثم ان وجد
سريع فقتل ولا انظر مدة الصنع ولو ادعت الحمل ثبت شهادة
اربع من القوا بل ولو لم يوجد شهود فالاولى الاحتياط بالصبر الى
ان يعلم حالها ولو طلب المولى المال لم يجب لجانبة ولو قتل فظهر
الحمل فالدية على القاتل ولو لم يعلم المباشر وعلم الحاكم واذا ضمن
الحاكم حاشية وكذا لا يقتصر منها في الطرف حذر من موهبا او سقط
الحمل لها وكذا بعد الوضع الا ان توجد الرضعة ويستبقى الولد
المالحى الى الحرم لا يقتصر منه فيه بل يقتصر عليه في الطعم والمكسب
لان يخرج ثم يستوفى منه ولو جرح في الحرم اقصر منه فيه والا حرام

لا يقتضي الناحية ولو جازى اليمين المساجدة غير المسجد الحرام اخرج منه اقيم
عليه القود فان طلب العصاص في المسجد فمقتطع يديه من التلويح باليد
فيه الانطاع ولو ضرب اليد على انسان اخرجته للالم واستوفى منه خارجا
للمخ من شغل ثلاث الفيل **الكتاب الخامس** في اعتبار المائة قد بينا ان
لا يجوز استيفاء العصاص الا بالسيف وضرب الفتق وان كان للماني فقتل
المقتول انواع التعذيب واذا كان للماني قد جرح الرقبة وان كان الرأس
فقتله ذلك وان لم يكن باءه فالاقرب انه ليس للماني امانته لحرمة الاذى
بعدمه ولو ضرب رقبته بالسيف فانه لم يعز لان لا اختيار له في
مدهم فاقطع السيف وليس له العذر في الذبح بالسكين ولو اسقط في
القتل لسيف مسموم بمثله جاز واذا كان فمقتطع الرقبة بضربة لم يكن
المولى الواحد لانه ربما يتعذر عليه بل يمكن من الضرب الى الجحيم
عزيمته ولو جازى فمقتطع طرفا من اطرافه لم يلزمه قصاص ولا دية
ولو اقتصر من قاطع اليد ثم مات المحقق عليه بالشرية ثم الحاقى وقيل القصاص
بالشرية موقوفه وكذا لو قطع يده فمقتطع المولى يد الحاقى ثم
سرت الى نفسه ويجوز المطالبة الميراث الدية لان قطع اليد قصاص
فلا يضمن وتلفات حمل العهد ولو سري القتل الى الحاقى ولا شرعي
قطع المحقق عليه لرفع سريته للماني قصاصا الا انها وقعت هدر ولو
عفا المقتطوع فقتل القاطع اقتصر المولى في النفس بعد دية اليد
على اشكال وكذا لو قتل من قطع يده قطع بعد ان ترد عليه دية اليد
ان كان المحقق عليه اخذ دية او قطعت في قصاص على اشكال وان
كانت قطعت من غير جناية ولا اخذها دية قتل القاتل ولادة ولو قطع

ب

ق

ان سارت فيه الحباية او قصرت وما قالها ان فادت ولا خيار للولول ولا
يقصر العبد من الحر ويقصر العبد من مثله لاسم المكاتب اذا فتر بعضه
ويقصر له من المدين وام الولد وليس انفق منه اكثر القصاص من الاقل
والساوي وينتظر العتاق في القيمة او يقصر الحاني فان زادت قيمة
الحاني لم يكن لولي الاخر الاقتصار الا بعد مدة التقاوت **الثالث**
الساوي في السلامة فلا يقطع اليد الصحيحة بالشلا وان بذلها الحاني
لكن لا يضمن القاطع واستوفى حقه ويقطع الشلا بالصحة الا ان يحكم
اهل الخيرة بعدم احكامها بغير الدية وكذا لا يقطع الشلا بمثلها
مع الخوف من الشراية ويقطع لاسمه ولو كانت بعض اصابع المقطع مثلا
لديق من الحاني في الكف بل في امرج الاصابع الصحيحة ولو لم يكن منه
ثلاثة اصابع صحيحة عوضا عن الشلا وحكمه ما يحتمل وما تحت
الاصابع الاربع من الكف ولو كان بالعكس قطع من الكف فان خفف
الشراية اقتصر في الاصابع الصحيحة واخذت بـاصبع صحيحة وحكمه
في الكف الجمع ولا يقطع العضو الصحيح المزدوم وان لم يسقط سقمه
ويقطع المزدوم بالصحة ولا يشترط تساوي حلقه اليد ومسا فيها
فيقطع يد الباطش القوي بيد الطفل الصغير والشح الحاني واليهين
المشرب والكسوب وغيره والصحة بالبرص ولو كانت يد المقطع كالة
والقاطع نافعة اصعبا للمقطع القصاص وفي اخذ دية الاصبع القالة
ولان احدهما ذلك مطلقا والثاني ان كان قد اخذ دية ولو كان بنا
لعكس لم يقطع يد الحاني بل الاصابع التي قطعها وتوجد منه حكومة
الكف وكذا لو نقصت بعض اصابع المقطع امثلة وكذا لو كانت اصابع

المقطع

ثلاثة او قصرة الحج بل في الاصلية وطالب دية الزاوية وحكومة الكف
ولو انعكست القصاص في الكف ان كانت في سمت الاصلية والا
فكالا اول ولو كان على يد الحاني اصبع زاوية في سمت اصابعه وعلى سقمها
غير متجهة لم يقطع اليدين الكوع ولا شيء من الاربع ويقطع الا بها بقطعة
دية باقى الاصابع وحكومة الكف فلو قطعه الحاني عليه استوفى و
اسا وعليه دية الزاوية ولو قطع خمس اصابع واستوفى لكن اخذ منه
نقصا لولول ان يكون فيها زاوية وطالب حكومة الكف وكذا لو قطع
اصبعين من اليدين على مفاصل وما الذي يجب عليه بحمل دية
الزاوية لاصالة الزاوية ونصف للدين وسدين دية الكف وسدين
دية الزاوية لان الكف لو قطعت شملت دية يد ودية اصبع زاوية
فقد استوفى لانه منقطع اليد ودية الزاوية على الخيم وكذا لو قطع صاحب
اليدين اصبع من يده صحيحة فلا قصاص وعليه دية الاصبع المكافئة
ولو يذم المتطوع ويقطع اصبعه استوفى ولو كان امثلة الحاني عليه طرفة
فان ساواه الحاني اقتصر ولا تطلع المثلة واخذ دية الزاوية ولو كانت
الطرفان الحاني فان عرفت الاصلية واسكن قطعها سبعة فكل والا
اخذ دية الاغلة ولو قطع امثلة عليها او على من اخر فان سبق صاحب
العليا اقتصر ثم يقصر صاحب الوسيط ولو سبق صاحب الوسيط
اخرى ان يقصر صاحب العليا فان عفا على مال او مطلقا كان لصاحب
الوسيط القصاص بعد دية العليا على اشتكاك ولو قطع صاحب
الوسيط او لاسا واستوفى حقه وزاوية فيطالب بديتها واصحاب العليا
مطالبة الحاني بدية امثلة ولو كان لاصبع اربع اناسل وان كان طولها

م

المقطع بعين اظفار او بعضها واصابع الحاني سليمة **الرابع** التساوي
في الحبل ويقطع الحبل بعينها وكذا السري والامه بام ثلثه الا بالثبات
وقصرها وكذا باقى الاصابع ولو لم يكن له يمين قطعت يمينه فان لم يكن
له يسار قطعت يمينه الحني فان فقدت اليسرى وكذا لو قطع الي
جامعة على العقاب وقطعت يداه وزجله ولو قطع يمينه قبل شلا لا
تقطع الحني عليه حلا قبل سقط القصاص وتحمل بقاؤه فيقطع
الحني بعد الاذنا لحد من يمين يمين القطعت تحت المقتصر منه ان يجمع
الاشرا خارج الحني فاخرج اليسرى مع عليه يد يمين احدها فلا دية له
والا فله الدية ولو قطعها الحني عليه عاها ماها اليسرى قبل سقط القطع
لا يميزها للمقطع كان سجا مضار بيمينه وكل من يمين دية اليسار
يضمن سقمها وما لا فلا ولو قال الحني عليه بذلها عاها لا يلازم قوله
امانة يجمع منه لانه في يمينه ولو اتفقا على بذلها لا يلزم دية على
القاطع الدية وله قصاص الحني على اشكال **الخامس** التساوي في
الاصالة والزيادة فلا يقطع اصلية زاوية مطلقا ولا اربع اصابع
مغاير الحبل ويقطع مثلهما بالاصلية مع التساوي في الحبل ولا يقطع زاوية
مثلهما مع قباير الحبل ولو كان لكل من الحاني والحني عليه اصبع زاوية تحت
القصاص مع تساوي الحبل ولو كانت الحاني خاصة اقتصر او لم يكن يذ
قطعها بان يخرج عن حد الكف ولا تقطع الاصابع الحبل ان لم يكن مثله
باجدها ويؤخذ حكمه في الكف ولو كانت متصلة باحدها اقتصر
في امرج واخذ دية اصبع وحكومة كفه ولو كانت الحني عليه اقتصر في الكف
وطالب دية الزاوية ولو كانت تحت الحاني اصلية وبعض اصابع الحني عليه

مشار طول الاصابع فحكمها حكم باقي الاصابع عند قطعها اصعب حتى يقطع
تلك الاصبع من يد انسان قطعت هذه ولو قطعها انسان اقتصر منه من
غير مطالبة بحكومة وان قصت الحباية على بعضها بان قطع انسان الاغلة
العليا والمقطع ثلاث اناسل سقط القصاص لانه يمين دية اصبع ودية
دفع دية الاصبع ولو قطع اثنان فقد دعت نصف الاصبع فله نصف دية
الاصبع او يقطع امثلة واحدة وطالب باقى الباقي وهو القاص وهو
التقاوت بين النصف والثلث وليس له قطع اثنين ولو قطع ثلاث اناسل فله
قطع اثنان فصا وطالب بالتقاوت بين ثلثي دية الاصبع وثلاثة اعيانها
وهو نصف دية اصبع ولو كان هو الحاني فان قطع امثلة واحدة والحني
عليه قطع اثنان وطالب بالتقاوت بين نصف دية اصبع وثلثي ديتها
ولو كان طول اصبعه زاوية على ما هو طول الاصابع والعادة فان قطع
اصبع رجل لم يقصر منه الزاوية والاصبعه فان زالت تلك الاغلة كان
الحني عليه القطع وان قطع انسان اصبعه فعليه دية اصبع وحكومة
وان قطع امثلة العليا فعليه تلك دية امثلة ولو قطع اثنان اقتصر
في واحدة وعليه ثلث دية الاخرى وان قطع صاحب الزاوية امثلة لثلاث
فلا قصاص لان الزاوية في غير محل الاصل لا يستوفى الاصل وهذا الزاوية
في غير محل الاصلية الوحيد الاصلية فان زالت كان الحني عليه اقتصر
منه ولو كان له ثمان على ثمانية اذ لمعان على عضد او قدما على باقى
فاحدها زان فان علت الزاوية اساطيش الاخرى ولها او نصف قطعها
عها او كونهما خارجة عن التمت والآخرى عليه او تقصر اصابعها وكذا
الآخرى فالاصلية كغيرها تبت فيها القصاص ومنه الاخرى ولو لم يميز

بوجه قطعها انسان اقترنه وكان عليه ان يتركه ولا يصح لو قطع
احداها وعليه نصفه ية كفت ونصف حكومت وكذا لو قطع منها اصبعاً
لزمه نصفه ية اصبح ونصف حكومت على ما تقدم من الاحتمالات فلو قطع
ذو اليدين يا احتمال القصاص لهما اما اصلية او زائدة وعندها
حيوان اخذ الزائدة مع وجود الاصلية ولو قطعها باطشة فاطم اقتصر منه
فان صارت الاخرى باطشة ففي الحاقها بالاصلية اشكال **الفصل الثاني**
في الاحكام لو قطع اصبعاً قربت الى الكف وانضممت تحت القصاص
في الكف وهل له القصاص في الاصبع واخذ دية الباقي الاقرب الممنوع
لا مكان القصاص فيها ولو قطع يده من مفصل الكوع ثبت القصاص
ولو قطع منها بعض المذراع اقتصر في اليد وله الحكومة والزيادة ولو
قطعا من المرفق اقتصر منه وليس له القصاص في اليد واخذ من المرفق
كل عضو ينفذ قود اصبع وجوده تؤخذ الدية مع ففته كان يقطع اصبعين
وله واحدة او يقطع كفا كاسلا وليس له اصابع ولو قطع من نصف
الكف لم يكن له القصاص من موضع القطع لعدم وقوع القطع على مفصل
محسوس يمكن اعتبار المساواة فيه وله قطع الاصابع والمطالبة بالحكومة
في الباقي وليس له قطع الا انسا طالبة دية في الاصابع والحكومة فانه
يقطع مع اسقاط الباقي وان لم يكن له ان يقطع الا انسا فكل القطع في
الاصابع زيادة الا ان ولو قطع اصبع رجل شلت اخرى مجبها اقتصر منه
في القطع وطول شلته في الشلا ولو وقعت الكفة في الموضع وسرت الى
اخرى اقتصر فيها معا ولو قطع اصبع رجل ويذا اخر اقتصر الا ولهم الشان
فان كانت الاصبع والا ربع صاحب الكف ية الاصبع مع قطع الكف وكذا

اليد

اليد اقتصر لصاحبها وبم دية الاصبع لصاحبها ولو قطع اصبعه
فقط قبل الانزال فاندملت سقط حقه وكذا قال عنوت عن
الحناية ولو ابرأه عن الحناية فسرت الى الكف فلا قصاص ولا اصبع
بل في الكف ان ساواه في الفقر وفي الباقي من الاصابع ويطلب با
الحكومة وليس في الكف الى النفس كان للولى القصاص في النفس بعد دية
عقابه على اشكال ولو قال عنوت عنها وعن سرتها مع العفو عنها
وفي قصته عن السرية اشكال وقيل يصح عنها وعما عرفت عنها الثلث
ولو ابرأ العبد الحاني لم يصح على اشكال ولو ابرأ سيده مع ولو قال عنوت
عن ابرأ هذه الحناية صح ولو ابرأ قال لفظا لم يبرأ العاقلة ولو ابرأ
العاقلة او قال عنوت عن ابرأ هذه الحناية صح ولو كان الفل عبيد
الخطا و ابرأ القاتل او قال عنوت عن هذه الحناية صح ولو ابرأ اباها
لم يبرأ القاتل ولو كان سيق القصاص طفلا او مجنوناً لم يكن لها الا
فان بدل لها الحاق العضو قطعاه ذهب حد من ولو قطع مجنون
فوق المجنون قطع عنه وقيل يقع قصاصا وقيل لا يكون قصاص
المجنون با يابا دية جنابة المجنون على ما قلته ولو قطع العاقل عدة
اعضا خطا جاز اخذ دياتها وان ردت عن دية النفس وقيل يقتصر على
دية النفس وان سرت فلا شيء في الباقي لانه دية الطرف رجل في دية
النفس اجماعا وان اندملت اخذت دية الباقي **الفصل الثاني** في
الاعضا الخالية من العظام والشرائط ما تقدم وتيقن في العين مع سارة
المحل فلا قطع يمين يميني ولا العكس وهل له قطع عن الحاني يد الاقرب
اخذها مجزئة معوجة فانه اسهل ولو كان الحاني اخر خليفة اقتصر منه

ثم اخبر موضع النخاع بعد الانزال ولو قطع اذنه فارال سمعه فمما جازيا
لان منقعة السمع في الدماغ لا في الاذن ولو قطع اذنا سمعته وهي التي
لديها جرح وصارت شلا ففي القصاص اشكال بينها من ان اليد المصححة
لا يؤخذ الا شلا من بقا الجوارح المنقعة لا يباحج الصوت ويوصله الى
الدماغ وترد الهوام عن الدخول في ثقب الاذن بخلاف اليد الشلا حيث
في الاذن القصاص ويستوى الشام وفاذ لان الخلل في الدماغ وفي
الاقني والاطلس والكبير والصغير وهل يستوى الصم والمكف
اشكال كما لاذن والقصاص مجزئ في المارن وهو لان منه ولو قطع
معه القصة فاشكال من حيث انفراده عن غيره فامكن استيفاء قصا
ومن انة ليس له مفصل معلوم ولو قطع بعض القصة فلا قصاص ولو
لو قطع المارن فقطع القصة فاذا المارن احتمال القصاص وعنده
ومجزي القصاص في احد المجرى مع تساوى المحل ولو قطع بعض الا
نسبنا المقطوع الى اصله واخذنا من الحاني عساه باللا يستوعب
الحاق لو كان صغيرا فالنصف والنصف والثلث بالثلث ولا ربع المسا
بين الاثنين وثبت القصاص في السنتين وبعضهما مع تساوى المحل
فلا يؤخذ العليا بالسفلى ولا بالعكس وكذا ثبت في اللسان وبعضه
مع التساوى في النطق فلا يقطع الناطق الاخرى ولو قطع لسان
صغير فان كان يحرك لسانه عند السك وخيب القصاص لانه دية النخاع
وثبت القصاص في ثمة المرأة وحلته وحلته الرجل ولو قطع الرجل
حله ثمة المرأة فلها القصاص ان لم يوجب فيها كمال الدية وهل
ترجع المرأة بالتفاوت ان اوجبنا لها الكمال وله الثمن نظر اقتصر به

وان عني فان المرقاعا ولا ية ولو قطع عينه الصم مثله فكذلك ولو قطعها
ذو عينين اقتصر له عين واحدة وفي الرد قولان وان قطع عينا فائمة فلا
قصاص لقصها وعليه ثلث دياتها ولو اذ حب الصوت ومن الحد دية اقتصر
بان يقطع على حثانه فظن ملول يخرج المرأة ويصل بالشمس ثم يرمي عنها
ويكفي النظر اليها حتى يذهب النظر وسى الحد وقطع الصم بالحوار
والعشا لان العشا خلل في الاحيان وعين الاخص وهو الذي ليس بجاد
البصر ولا يرى من بعد لانه تفاوت في قدر المنفعة والاعشى وهو الذي
لا يبصر ليل ولا نهار وهو الذي لا يبصر في السلامة البصر والتفاوت
في النفع وثبت في الاطفال ولو خلعت احقان المحي عليه عن الاهداب
ففي القصاص اشكال فان اوجبا رجع الحاني بالتفاوت وثبت القصاص
في الاهداب والاحقان وشعر الراس والحية على اشكال بينها من انة
ان لم يفسد النسب فالشعر يعود وان فسده فالحناية على الشعر في الشعر
تابع فان ثبت فلا قصاص وثبت في الاذن القصاص ويستوى اذن
الصغير والكبير والصم والمكف والصما والمكف لانه لا يؤخذ
القصصة بالمجرى ولا يقتصر الى حد الحرم وتؤخذ حكومت في الباقي
ولو قطع بعضها جاز القصاص فيه ولو ابرأ الاذن فالصم المحي عليه فانه
لصقت بالدم الحاق وجب القصاص والامر في الشعر الى المكاره فان ابرأ
هلاكه وجب ازالها والا فلا وكذا لو اصاب الحاني اذنه بعد القصاص
لم يكن المحي عليه الا عراض ولو قطع بعض الاذن ولم يبرأ فان امكنت
المائلة في القصاص وجب والا فلا ولو اصاب المحي عليه لم يبرأ الا
وله القصاص ولو جاز اخر فقطع بعد الاعدام فالاقرب القصاص كما لو

نخ

العدم ولو انكسر العنق فلا يمتصص على تقدير قصور دية حكمة الرجل
الفصل الثالث في الانسان وثبت في السن القصاص بشرط النكاح
في الحمل فلا يقطع من سن بسن ولا بالعكس ولا تخير مراعية ارباب طلاق
ولا بالعكس ولا يراعى من اجل او من الجانب الايمن مثلها من اسفل
او من اليسر ولا اصلية بزيادة ولا بالعكس مع تغير الحمل ولا يراعى
زيادة مع تغير الحمل ولو وقع سن متفرع من سقط سنة وفتت
بذلك منع سخره وهو اصله الذي يكون بين اللحم وجب القصاص وكذا
لو كسر الظاهر لكن لا يضرب بالكرس لا مكان التقاطع بل يقطع بحدة
وكذا لو كسر العنق ولو كسر اهل الخنثى بعوده لم يقصص الى ان عصى
مودة الياس ولو عادت قبل القصاص ناقصة او متغيرة ففيها المكور
وان عادت كاملة قيل لا يقصص ولا دية والا قرب الارش ولو
اقتصر فعاد من الخنثى عليه لم يغرم سن لما في لايها بغيره مجردة
الله تعالى ولم يمتصص وجوب القصاص وان عادت ولو عادت من
لما في لم يكن له في عليه ان التمان قلنا فاهية وان قلنا انما يدل
الافاق فكذلك في زيادة الام الا انه لا يكون الخنثى عليه مستوفيا للحقة لان
سنة متغيرة والدية ومن الجانب في غير متغيرة بالدية لايها في المكور
فقط فقصص الحكومة بزيادة سن وغيره الباقي ولو عادت من الخنثى
عليه بعد القصاص فصله ثانيا فان قلنا انما هي متغيرة فعليه دية
اذ لا يملكها فيه وان قلنا انما يدل في المكورة الا كسر طفل وثبت
كسر عادية على صاحبه ويقاصصان وعلى الخنثى حكومة ولو كان غير
متفرع من سنة فان عادت ففيها الحكومة والا فالقصاص وقيل في

و

من القتي بعينه طلقا فان مات قبل الياس من عودها فالارش ولو
ما لا يمتصصه او متغيرا للسن فعليه حكومة عن الاولى ومن فصل الثاني
ولو وقع زيادة وله مثلها في جعلها اقصر منه والا فالحكومة **الفصل**
السادس في القصاص في الجراح لا يقصص في الضرب الذي لا يخرج ولما
ثبت في الجراح ويصير البساق في المساحة في الشجاع طولا وعرضا لا
عقلا بل يراعى اسم الشدة لا اختلاف الاعضاء بالسن والهرم ولا يقصص
فيما فيه تعزير النفس كما في مومه والجائفة والمهشمة والمثقلة وكسر
العظام وانما ثبت في الجراحة والباصفة والسمحاق والموصحة وكل
خرج لا يقر فيه وسلامة النفس معه غالبه ولا يثبت القصاص قبل
الانحلال بخلاف السراية الموجبة الدخول والاقرب للحوار واذا اقتصر
خلق الشفر من المحل ربط الرجل على جنبه او عجزها بحيث لا ينظر حاله
الاستيفاء ثم يمسح بحيط وشبهه ويعلم طوله في موضع القصاص ثم
يثقب من احدى العلامتين الى الاخرى ويحرقان ستر فيمنه ودفعت
اذا شغل الجاني فان زاد القصاص اضطراب الجاني فلا يثب الاستعداد
المقرب اليه باصطحابه وان لم يصطرب اقتصر من المسوق ان تعيق
وطول اليد مع الخطا قبل قوله مع العين وفي تقدير ما ذكرناه انما
ثبتا بان الجميع موصحة واحدة فيسقط على الاصل فليكن ما قال
الزيادة ولو وضع جميع الراس وراس الجاني اصغر فاستوفى المخرج
ولا يدرى بسبب الزيادة دية موصحة بل يقطع الدية على الجميع ومنها
موصحة كاملة لان الزيادة جناية ليست من حبس الاصل بخلاف ستر
الرأس فاهناك موصحة واحدة ويؤخر من شدة الحر والبرد الى اعتدال

والثبات في القصاص في الخنثى وفي احداها الا ان يحنث في صاحب متبعة
الاخرى سواء كان الخنثى على مصحح الذكر او عذرا ولو قطع الذكر للخنثى
اقتصر له سوا قطعها دفعة او على التعاقب في الشفرين وهما اللحم المحيط
بالرجم احاطة الشفرين بالعم القصاص سوا الذكر والشيبة والصغيرين
والكبير والصغيرة والرفقا والمحققة وعجزها والمضاء والسلمية ولو
انزلت بكر كان اخرى باصطحابها احتل القصاص مع اسكان المساءة
والدية ولو جنى الرجل يقطع الشفرين او المرحل يقطع الذكر والخصيتين
فالدية ولو قطع ذكر خنثى بشكل راسية ويشفره فان كان الجاني ذكرا
فان ظهرت الذكورية كان في ذكره وانثى القصاص وفي شفرته الحكومة
وان ظهرت الانثى فعليه دية الشفرين وحكومة في الذكر والانثى
وان كان الجاني امرأة فظهرت الذكورية فعليه دية المذاكير وحكومة
الشفرين وان ظهرت الانثى اقتصر لها في الشفرين وطولت بحكومة
في المذاكير وان كان الجاني خنثى لم يكن قصاص الا مع العلم بحالها
ولو طلب الخنثى القصاص قبل ظهور حاله لم يكن له ذلك فان طلب الخنثى
اعطى الميتين ومجودة الشفرين والحكومة في المذاكير فان ظهرت الذكورية
أكمل له ولو قال اطلب دية تصنع منها القصاص في الباقي لم يكن له
ذلك ولو قال اطلب حكومة مع بقا القصاص في الباقي اختلف
واعطى اولا حكومتين ولا يقصص في الايمن لعنة المائدة **الفصل**
الثامن في الاختلاف اذا قطع يد رجل من جملته خطا وراس الجاني
عليه سياتا فدعى الجاني مومه من السراية وادعى القوي الانحلال والموت
غيرهما فان لم يحتمل الانحلال لعنه الزمان صدق الجاني وفي حاله انما

التمار ولو كان المرح يستوجب عض الجاني ومن جملته لم يجز له ان يقتل على
ما يحتمل العض واخذ من الزايد نسبة التخلل الاصل المرح ولو كان
نصف راس الخنثى عليه يستوجب راس الجاني استوجب ولو كان الخنثى عليه
صغير العض واستوجبته الجناية لم يستوجب في القصاص بل اقتصر على
قدرة مساقعة الجناية ولو اوضح جميع راسه بان سلج الحبل واللمع حيلة
الرأس فان تساوى في القدر جعل به ذلك وان كان الجاني اكبر راسا لم
يعتبر الاسم كما اعتبرناه في قطع اليد حيث قطعنا الكبيرة والسمنة
الصغيرة المرسولة بل يعرف مساقعة الشفة طولا وعرضا فتشتر من سن
بنات القدر احاسر مقدم الراس ويغيره والجاني راسي المتفق ولو كان
اصغر استوفى القدر الموجد وغيره بدل المفقود باعتبار التقسيط على
جميع الموصصة ولا يترك الى الحسن ولا الى القسا ولا الى الاذين ولو
شقه فافوض بعضها فله دية موصحة ولو اراد القصاص استوفى القصاص
في الموصصة والباقي ولو اوضحه اثنين بينهما حاجز من القصاص
كذلك ولو اوضح جبينه وراسه بضرية واحدة ففما خاتمان ولو
قطع الاذن فافوض العظم منها ففيها جناية **الفصل التاسع**
في الجناية على العورة ثبت القصاص في الذكر وميتاوى ذكر الساب
والشعر والصغير والبالغ والحمل وسلول الخنثى والمجنون والا
ولا يقطع الصغيرة ذكر العنق ويقطع العنق بالصحيح وكذا لا
يقطع الصحيح من ذكره شلل ويعرف بان يكونه الذكر قطعنا فلا يقطع
او يسقطا ولا يقصص ويقصص في البعض فان كان الحشفة مظهرا وان
زاد استوفى بالنسبة من الاصل ان ضعا فصفا وان ثلثا فثلثا وهكذا

ويؤخر

وان لم يكن قد تم قول الولي مع المين فان اختلفا في المدة قدم قول الحاني لان المين
ولوا دعي الولي بمرته بسبب غير الحناية كدفع حبة او وقوع من شاة او
مثل الاخر وادعي الحاني باستداده الى حنانيته احتمال تقدم قول الحاني لاصل
عدم حدوث سبب سبب اخر وقول الولي لان الحاني يدعي سقوط حق
بثبوت المطالبة به اما لو قطع بها واحدة ثم وجد ميتا فادعي الولي السرية
والحاني لان الازمان قد تم قول الحاني ان احتمال الزمان والاول قول الولي ولو
كان قصيرا فقال الحاني مات بسبب اخر وقال الولي مات بالسرية وقدم
قول الولي ويجوز قول الحاني ولو اختلفا في المدة قدم قول الولي على اشكال
ولو قدم لمفوقا وكذا يفتن فردا في انه كان ميتا وادعي الولي الحيوة
احتمال تقدم قول الحاني لان الاصل البراءة وتقدم قول الولي لان الاصل
الحيوة وكذا لو وقع عليه حابطا ولو ادعي الحاني شلل العضو المقتطع
حين الولادة وعصى عليه المقتطعة وادعي الحاني الصحة فان كان العضو
ظاهرا قدم قول الحاني لان اقامة البينة على سلامته وان كان مستورا
احتمل تقدم قول الحاني والمحمي عليه وكذا الاشكال لو ادعي الحاني عبد القيس
ولو ادعي الحاني صغير وقت الحناية قدم قولهم مع الاحتمال والاحتمال واحد
لحال ولوا دعي الحاني وعرف له ماله الحيوة قدم قوله والاولا ولو اتفقا على
زوال العقل حالة الحناية لكن ادعي الحاني عليه السكر والحاني الحيوة قدم قوله
الحاني ولو ادعي الحاني في موضعين وبهما حاضرا ثم ادعي الحاني في واحد بال
لسرية والمحمي الا زواله قدم قول الحاني عليه ولو اتفقا على ان الحاني ان الزمان
قال الحاني عليه بعد الازمان فادعي الحاني ثلث موهبات وقال الحاني قبله ففعل
سوخوة واحدة فالقول في الموضعين قول الحاني عليه لان الحاني يدعي سقوط

القول

المطالبة بارش احدى الموضعين وفي المرحضة الشك قول الحاني لان الحاني
عليه يدعي وجود الانهال والاصل عدمه ولو قيل من بعد كره او رقه فا
دعي الولي سبق الاسلام والعق تقدم قول الحاني مع المين ولو اختلفا في
اصل الكفر والارق احتمال تقدم قول الحاني لاصل البراءة وتقدم قول الولي
لانه الظاهر في دار الاسلام الاسلام والحرة ولوا دعي الاصبع تاكل الكفت
فادعي الحاني تاكله باليد والمحمي عليه الشك تقدم قول الحاني مع شهادة القار
بان هذا الدور باكل الحن والحيت والاقدم قول الحاني عليه وان استشهد الحال
لانه هو المداد في خواصه يعرف بصفته ولا ان العادة قاضية بان الانسان لا
يتناول ما يضره **الفصل السابع في العفو وقته** مطلبان **الاول** متى يصح
عفو الواثبات ان كان واحدا وعفا عن القصاص او كانوا جماعة وعفا اجمع
سقط القصاص لا الى بدل ولو اوصاف العفو الى وقت مثل عرفت عند شهر
اوسه صح وكان له بعد ذلك القصاص ولو اوصاف الى بعضه فقال عقد
عن بعضه او بوليك او رجلك في القصاص اشكال ويصح العفو من
بعض الورثة ولا يسقط حق الباقي من القصاص لكن بعد مدة دية
عفى على الحاني ولو كان القصاص في الطرف كان المحمي عليه العفو حناية
فان مات قبل الاستيفاء ولو مر ثمة العفو ولو عفا المحمي عليه لسفنه
او قلص صح عفو وليس الصبي في المحرم العفو واما اذا اراد ان يعفو
على غير المال لم يصح وان اراد ان يعفو على مال الحان مع المصلحة لا بد لها
ولو قطع عضوا فقال وصيت الحاني بموجب هذه الحناية وما عرفت
منها فان بدلت فله المطالبة وان مات سقط القصاص والدية من
الثالث **الطلاق** فحكمه اذا عفا عن القصاص الى الدية فان بدلها

الواقع ويصح بها على الدافع وكذا اوبات الامع حناسة والطبيب يفتن ما
تبلغ مراحلة ان كان قاصرا وعالج طفلا او مجنونا فبإراد ان الولي ان العالم
باذن وان كان عارفا واذن له المريض قال علاجها الى التلث فالأقرب
الصمان في ماله وفي ماله بالاراء قبل العلاج نظروا في اساس الحاجة
اليه وفضل له عليه السلام من قليب او يطرطها بخد البراءة من رقية والامر
صان من ين يلدن الاراء قبل الاستحقاق ويرى ان عليا عليه السلام
خشاها قطع حشفة غلام وعرجون ولو اكلت النائم بأفلاها وخر كره
فالصمان على عاقلة وقيل في ماله ولو اكلت الطير فقتلت الصبي لم يرها
الدية في ماله ان طلبت الفخر وصل العاقلة ان كان للحاجة والأقرب
العاقلة سلقا ولو اعدت الولد فأكراه حله قدم قولها ما لم يعلم كذا
يصح الدية او اجزاء او من يحتمل انة هو ولو استأجرت الطر اخرى
وسكنه المني بغير اذن أهله ففيل خبره صنت دية ومن اعف بركه
جمعا او مينا فاشتت من الدية وكذا الزوجه وقيل ان كانا سامعين فلا
صمان وبعض حامل المتاع اذا أكره وامسأ به غيره المتاع والمصدق في
ماله **الفصل الثامن** السبب وهو كل ما يحصل التلث عنه بعلقة غير الآلة
لولاد لما حصل من العلة تاش كالحفر مع التزوي وهو موجب للصمان
ايضا وفي منعه الارث اشكال وكذا نصيب السكين والعلم الحان
التلث بسبب العشار ولو صاح بصبي فارتعد وسقط من سطح من التي
وفي القصاص من غطر ولو مات من الصبي او زال عقله ضمن الدية ولو
صاح بالبيع مات فلا دية على اشكال ولو كان مريضا او مجنونا او غفله
وقا حاه بالصبي وان كان بالغا كاملا مات او زال عقله ضمن الدية في

الواقع

الحان صح العفو وصل كره الاقرب ذللك وان بذل الحاني لم يسقط القصاص
وان عفا مطلقا لم يجب المال واذا فاعفوت الى الدية ورضي الحاني جيت
دية المقول لاديه القاتل وكذا لو مات الحاني او قتل قبل الاستيفاء جيت
دية المقول لاديه القاتل في تركته ولو عفى في العهد عن الدية لم يكن له
حكم ولو يضا لماعل مال اراد من الدية او من غير جنبها صح ولو قطع
ولو قطع بعض اعضا القاتل ثم عفا عن النفس لم يضمن بدل الطرف سواء
سرى النفس القطع الى النفس ووقف ولو عفا عن القاتل ثم عفا
لم يكن للعفو حكم ولا ضمان ولو عفا عن القصاص في جنابة لا يجب
فيها القصاص كلما موصية فلا حكم للعفو فان مات اقتصر منه ولو
عفا عن الدية ومات فله القصاص واذا اكلت ببعته العفو قبل السرية
عنها فهو وصية فلا مقتص بما ليس له الاقتصاص قطع الدين و
الرجلين فالأقرب انه يضمن الدية دون القصاص لانه ليس بمقصوم
الدم بالنسبة اليه ولم العهد بعد ذلك فان عفا على ماله فالأقرب
القصاص **الطبيب الثاني** في العيات وقته ثلاثة ابواب **الاول** في
الموجب وفيه فصول **الاول** المباشر ويجب بها الدية اذا سبق قصد
القتل كمن رمى عرضا فاصاب انسانا او ضرب للتأديب فاقترع الموت
او وقع من على غير غيرة فقتله فان قصده وكان الوقوع قتل غالبا
غالبا فهو جحد وان كان لا يقتل غالبا فهو جحد الخطا ان لم يقصد القتل
والا فهد ولو اضطر الى الوقوع او لم يقصد القتل فهو خطا ولو القاء
العود او زلق فلا ضمان ولو اوقع على الصبي زلت كلها هدر ولو اوقع
غيره فمناورة المدفع على الدافع وكذا دية الاسفل وقيل الها على

باله وقيل على الصاقه وفيه نظر لانه قصد الاحاطة بموشيه عدد وكذا لحيث
لو شتر سيقه في وجه انسان فانه يصعب مع الاثلاف الموقوف اما لو قرفا ليق
منه في شتر او من سقط قتل لم يصعب لانه الحياه الى الحرب لا الوقوع في الحرب
لا الاثلاف نفسه فيسقط السبب وكذا لو صاعقه في هربه فأكمله ولو وقع
في جمل لا يصحها لو كان اعلى وانحصر في السقف او اضطر الى حصن واكمله
الصعب فانه يصعب لانه يفتقر في المضيق غالباً ولو خرجت حاملاً في مضيق
صنعت دية الحصن فلو ماتت من ديتها انما ولو اختار على الرماة فاصابه احد
بهم فان قصد به مجرد ولا خطا ولو ثبت انه قال خذوا لم يصعب ان يجمع
المرمي ولم يعد لزم مكانه ولو كان معه صبي فقتله من طريق التمسك
اقبالاً في الحولاة بالحصان على القرب من حيث انه عرضة للثقل وعلى الراوي
اشكال ولو قصد المقترب فان لم يعلم المرمى فالصانع على القرب وتلصق
ويصعب من اخراج غيره من منزله لئلا ان يعود فان لم يصعب فالدية وفي
من الارش نظر ولو وجد مقتولا ودعي عليه غير واقام شاهدين يرى
صنعت القاتل وان لم يرق حينه فالا قرب يسقط القود ويوجب الدية عليه
ولو وجد ميتاً في الزمان بالدية اشكال ولا يصعب المتأخر ولا المرسلة فدية
عباده من خطئه عن الصداق عليه السلم في كل جمع شيا امراً وطناً
وقتل ولها ثم محل الشيا يصح فقتله ان على يد اليه دية الغلام وفي
تركته اربعة آلاف درهم لمكارها على وجهها ولا شيء عليها فقتله فدية
ان الدية مستعذرات محل الصانع لا بما قتله دفعاً عن المال فلم
يقع مضافاً ولا يجب اربعة الاف درهم لانه يمشي مثلاً فربما ولا يستقدر
بهر المثل هنا محبين دياراً وعنه عليه السلم في امرأة ادخلت صديقاً لها

ن

ليلة ناز وجهاً بالجملة فلا اراد الزوج ما صنعتها نار الصديق فانت لا
تقتل الصديق فقتلت هي الزوج انما يصير دية الصديق ويصعب مع
ويقتل الزوج وفي السنه صفت والارتب يسقط دية الصديق ويصعب مع
المساحة الصخر اذا خرق وان كان وليته او من اذن له الذي على افعاله
تلف يقرض ويحفظه ويغفله عنه ولو كان بالغير رشياً لم يصعب **الفصل**
الثالث في اجتماع الصلة والشروط اذا خسر من فترى فيها انسان فان كانت
الصلة عدد وانما بان دفعه غير يسقط اثر الحضر وكان الصانع على الدافع
وان لم يكن عدواً ناكراً لورثته نفسه مع الجمل فان كان الحضر عدواً وانما
الحاضر مثل ان يحضر في طريقه يسقط او ملك غيره بغير اذنه ولو اذن سقط
الصانع عن الحاضر فلو كان الحضر عدواً ولو كان في طريق
مسلكه لمصلحة المسلمين قبل الاضرار لانه حفر مثلاً وكذا لا يصعب لو كان
الحضر غير عدوان بان يحضر في ملكه او فانه من حيث يفقد التلك او يقصد
الاستفاد والعملة ولو كانت في ملكه وادخل غيره وعرفه المكان وهو يغير
منازل وكذا لو كانت مكتشفه او دخل بغير اذنه ولو كان مستورة ولم يشعها
او كان الموضع مظلم او كان الداخل اعلم من ولو كان الحضر في ملك الغير
بغير اذنه وكان الموضع مكتشفاً فلا ضمان وان كان مستوراً او كان القاتل
اعلم بغير اذنه من الحاضر لمقتربه وعدم الضمان لمقتربه الداخل لورثته
المالك او المأذون من ومنه ولو حفر في مشترك بينه وبين غيره بغير اذنه
احتمل الضمان ورضفه ان كان الشريك واحداً والشريك ان كان اثنين وكذا
والصنف مطلقاً ولو كان الحاضر عدواً تلقى الضمان بربقه وان اعتقت
سواه من ولو اعتمه قبل السقوط فالضمان على الصديق لا السيد ولو منع

الحمل في ملكه او موضع ساح لم يصعب دية العاشر ولو كان في ملك غيره او
سلوكه من فياله وكذا لو نصب سكيناً فأت العاشر بها ولو جأ السبل
بغير الضمان على احد وان تمكن من ازالة فان سدل الموضع اخر من
الشائع ومنه ولو كان اليها هو اقل سلوكاً فيه على اشكال ولو حفر انسان
شراً الى جانب هذا الحفر فقتل انسان بذلك الحفر يسقط في البر بالضمان
على الحاضر فدية ولو وضع حمل واخر ان اخر فقتل بهما انسان فأت
احتمل تقسيط الضمان اثنان وان يكون الضعف على الاول واذا اثنى حائطاً في
ملكه او بناه فوقع الحائط على انسان فأت فلا ضمان سواء وقع الى الطريق
او الى ملكه وسواء مات سقطت عليه او بعبارة ان كان قد ساه مسواً على
اساس عشت مثله عليه وان بناه ما نال الى ملكه فوقع الى غيره ملكه او
ملكه الا انه طهر من الآخر والخشب والأت البنا الى الشارع فاصاب
انساناً لم يصعب لانه يمكن من البنا في ملكه كيف شأ وما اطار الى الشارع
لم يكن باختياره ولو قيل بالضمان ان عرف حصول الخطا بركان وجهاً
كذا لو بناه مسواً حال الملكة ولو بناه ما نال الى الشارع او الى ملك
جاءه او مال اليها بعد الاستزاد في الازالة او بناه على غير اساس
صنعت ان تمكن من الازالة بعد سدل ويطلق ان كان ما مل من الاصل او
على غير اساس ولو استمد من غير سدل فكامل ولو بني حجاباً في الطريق
صنعت ما تلفت بسببه ويجوز نصب المايز في الطريق المسلوكة لا المرفوعة
الا بان اربابها وكذا الراشر والاحقة والسباطات كل ذلك اذ لم يصعب
المائة فلو وقع الميزان على احد فأت الضمان قولان وكذا لو سقط من
الروشن او السباط خنثه فقتل والا قرب ان السباط ان كان باجتماع

الحرا

الحرا

جيل فاستقلت من وجب حفظ الدابة الصالحة كالغير المعتدل والكل العيون
 والهمم الصالحة فان اهل من ولو جعل جالها وعملها في طاعة الله
 لوجي على الصالحة كان ليرضين ان كان للدفع والاضيق ويضيق حياية
 الحق المبلوكة مع الضارة ويجوز قبلها ولو جئت دابة على اخرى من صا
 الدابة جانيها ان فوط ولا يرضي صاحب المدخل عليها الرجوع على الدابة
 ولود جلد ان وقع باذنه فيقع كلهم ضمنوا وان دخل غير اذن فلا ضمان
 ولو اختلفا في الاذن فم قول من ذكره وركب الدابة يرضي ما يحبه بهيها
 وركبها ما يشره لا يسيبها كالواصا بئس من وقع السيلك عين انسان
 واطل منوها ما واطل من شاش ما حاصته على اشكال ولو ابلت الدابة
 او ابلت من ابلت فلا ضمان الا مع الوقوف على اشكال ولو دخلت في غير
 المحمود من غير الضمان لم يكن له اخرجها اليه مع الاثبات بل يرضي بضم
 المالك مع القبط مع عدم اشكال وكذا القائل ولو وقف بها او وقف
 او صا بها فقامه ضمن جميع جانيها ولو ضربها غير فالضمان على الضارب
 ولو اوقعت الركب ضمن الضارب ولو اقصه ليرضى المالك وله كارهها
 الا ان يكون جنيته ولو تركها انسان مساويا ف ضمان ما يحبه بيديها
 ولسها ولا ضمان على الركاب اذا كان صاحب الدابة معها ولو اركب مملوكة
 الصغير دابة ضمن جانيها وان كان بالغ فالضمان في رقبته ان كانت لها
 على انفراد في ولو كانت على مال تبع بعد العتق **الفصل الرابع**
 في الترجيح بين الاسباب اذا اختلف المباشرة والسبب من المباشرة كالدفع
 مع الحافز **المسألة** مع الدافع ووضع الحجر في الكفة مع حاجته المحسوس
 ولو جعل المباشرة السبب من السبب كن غطي برأضها في غير ملكه

منه

دفع غير ثاثة وله يعلم من الحافز وكذا لو فرض من خوف فوقع في بر لا يعلمها
 ولو جفرت طاعة نفسه وسرورها وعائنه فالأثر الضمان لان المباشرة
 سقطت اثرها مع الضرر ولو اختلف سببان فاختار من قدم الاثر منها في الظاهر
 فلو جفرت في طريق سبب وضرب اخر جفرت اثره انسان فوقع في البحر
 فأتى ضمن وضرب الحجر ولو ضرب كسبا في بر مخوفة فتردى انسان فأتى
 بالسكين فالضمان على الحافز هذا كله اذا تساوى في العدوان ولو اختلفا
 به اختلف الضمان اما لو سقط الحجر البتيل على طرف البحر فضمن الحافز
 اشكال ولو جفرت بر قريب الحق فوقعها غير فالضمان على الاول او يترك ان
 اشكال ولو جفرت بحجر في الطريق فالضمان على واضعه ولو جفرت بقاعد
 فالضمان على القاعد ولو جفرت بواقف فضمن الواقف على الماشي لان
 الموقوف من ماله الماشي والمال هو حذر ويجعل سببا في العتق ولو ترك
 في بر فسقط عليه اخضاها بما على الحافز وهو ليرة الاول الرجوع على عامله
 الثاني بنصف الدية حتى يحولاه على الحافز اشكال ولو ترك على طرف البحر
 فقتل اخر جفرت به وتعلق الاثر ثاثة فوقع بعينهم على بعض وياتوا فافا
 الاول فأتى من ثلاثة اسباب بصدقه البر وعلى الثاني والثالث فسقط
 ما قابل فعله وهو ثاثة الدية حتى على الحافز ثاثة وعلى الثاني ثاثة فأتى
 الثالث والثاثة حلك بسبب من هو سبب احدها فقدر نصفه ونصف
 دية على الاول لانه جانيه ولما الثالث فكل دية على الثاني ولو جفرت انسان
 اخر لير فرغ المحدث فأتى الحافز بوقعه عليه فالحافز هذا
 وبعض المحدث لو مات لاستتله لا تلازم ولما فاقا الاول فكل دية عليه
 دية الثاني في ماله ولو جفرت الثاني ثاثة فاقا بوقع كل منهم على صاحبه

حلكة كمن وقع في البحر ليدنا ولو وقع الاول فأتى اخر ثم الثاني ثاثة والثاثة
 رابعا والبر يسقطه ووقع كل واحد فمات دية الاول على الحافز مع العدوان
 وعدم لاسعة دية الثاني على الاول ودية الثالث على الثاني ودية الرابع على
 الثالث ولو وقع بعضهم على بعض فاقا اقبل اقدم وان يكون دية الاول
 اربا عار بعة على الحافز مع العدوان وهذا لاسعة ورابعة عند جنيته الثاني
 على نفسه ورابعة على الثاني بجنيته الثالث ورابعة على الثالث بجنيته الرابع
 ولما الثاني فدية الثالث فثاثة هذا بجنيته الثالث على نفسه وثاثة على
 الاول وثاثة على الثالث بجنيته الرابع ولما الثالث فصف دية الرابع
 بجنيته الرابع على نفسه وصفه على الثاني لانه جرح الى البحر ولما الرابع
 فكل دية على الثالث لانه جرح الى البحر ويجعل ان دية الاول كلها عند
 لانه جنيته الثاني وهو مباشرة وهو السبب بجنيته الثالث والرابع فغير
 الحافز سبب والسبب لا يتعلق به الضمان مع المباشرة فكانت ثاثة نفسه
 بجنيته الثاني وما اول دية دية الثاني فصفها عند وصفها على الاول
 لانه مات بسبب جنيته الثالث على نفسه وجنيته الاول له ودية الثالث
 كذلك لانه مات بجنيته الرابع وجنيته الثاني له ودية الرابع على الثالث لانه
 حلك بسبب فعله ووقع بجنيته قيس عن الباقر عليه السلام قال قضى بين
 علي بن ابي طالب ووقع واحد منهم في زمرا لاسد فمضى علي بن ابي طالب
 ثالث والثاثة تعلق بالربع فانترجم الاسد ان الذي فوسه الاسد فمضى
 اهله ثاثة الدية الثاني وعزم الثاني لاهل الثالث ثاثة الدية وعزم الثالث
 لاهل الرابع الدية كاملة وهي مشورة وروى عن الصادق عليه السلام
 ان عليا عليه السلام قضى ان الاول ربع الدية والثاني ثاثة الدية والثاثة ثاثة

فالاول مات بفعله وفعل الثاني فيسقط نصف دية ويضمن الثاني النصف
 والثاثة مات بجنيته الثالث عليه وجنيته الاول فضمن الاول النصف ويضمن
 على الثالث والثاثة الدية فان رجعا المباشرة فدية على الثاني وان شركا
 بين القاتلين والحافز فالدية على الاول والثاني نصفين ولو جفرت الثالث
 رابعا فأتى بعض على بعض فثاثة الدية لانه مات بجنيته الثاني عليه
 وجنيته الثالث الثالث عليه وجنيته الثالث الرابع فيسقط ما قبل فعله
 ويبقى الثاني على الثاني والثاثة ولا ضمان على الرابع وجعل في سبب
 السبب لا يشرع المباشرة وكذلك جنيته الاول سبب وجنيته الثالث
 والرابع مباشرة فلا يبرء منهما السبب فصار الثلث حاصل بفعل الاول
 والثاني والثالث والثاثة ثاثة الدية ايضا لانه مات بجنيته الاول وجنيته
 الثالث وجنيته الثالث الرابع عليه فيسقط ما قبل فعله ويجوز الثانيان
 على الاول والثالث والثاثة ثاثة الدية ايضا لانه مات بجنيته الرابع
 بجنيته الثاني والاثر له اما الرابع فليس عليه شيء وله الدية كاملة فان
 رجعا المباشرة فدية عليه وان شركا في الضمان فالدية اثلاثا بين الاول
 والثاني والثالث ولو وقع الاول في البحر ثم وقع الثاني فمات الاول
 فالضمان على الثاني ويجعل النصف لان الوقوف في البحر سبب الهلاك فالثاثة
 حصل من الفعل فان كان الحافز غدا ضمن النصف والاسقط ولو وقع
 فمات ثاثة ثاثة فماتهم فان كان الاول يتركها فدية على الثاني والثالث
 نصفين لانه مات بوقعها عليه وان كان قد وقع فيها فعلى الاول الضمان
 وعلى الثاني وعليه ثاثة الضمان والثالث الاخر على الحافز ان كان سعدا وجعل
 ان لم يكن ودية الثاني على الثالث على الاحتمال الاول والنصف على الثاني والثاثة

منه

صفت الدية والديار التي كافلة وجعل ذلك على عاقلة الذين انهم كانوا
ذلك وجعل النبي عليه السلام واصفا وجهه ان يفرح جفرا الرية بطلا و
استناد الامير الى الاذعان المانع من التخلص في هذا الاول ما يجب
الوقوف في البرزخ ووقوع السابق فوقه الالة منه ففعله فلم يتطابق به ضمان
وهي ثلاثة ارباع السبب فبقى اربع على الحاف وموت الثاني في سبب
الاول وهو ثلث السبب ووقوع الاثنان فوقه وهو ثلثاه ووقوعها فوقه
من فعله فوجب ثلث الدية وموت الثالث من جذب الثاني وهو نصف
السبب ووقوع الرابع عليه وهو فعله فوجب نصف الدية والرابع له
كمال الدية لان سبب هلاكه جذب الثالث له ويجعل قوله وجعل ذلك
على الثلث على عاقلة الاول والنصف على عاقلة الثاني والجميع على عاقلة
الثالث وما اربع فعل الحاف **ويكون** ان يقال على الاول الدية للثاني
لاستقلاله بالثلاثة وعلى الثاني دية الثالث وعلى الثالث دية الرابع ولو
شركنا بين مباشر الاساءة والمشارك في الجذب فعلى الاول دية
ونصف وثالث وعلى الثاني نصف وثالث وعلى الثالث ثلث دية لآخر
الفصل الخامس فيما يوجب التشريك اذا اضطر حران فنانا
فلم يترك كل منهما نصف دية ويستقط نصف لان ثلث كل واحد يستند
الى فعله وفعل صاحبه سواء كانا فارسين او راكبين او واحداهما فارسا
والآخر راكبا وعلى كل منهما نصف قيمة فريز الاخر ان تلفت بالصادم
وتقتاضان في الدية والقيمة فترجع صاحب الفضل ولو قصد القتل
بنوعيد ولو علمتهما العاتان احتيل اعدان المالك احواله على الذوات
واحتمل الاحالة على كونهما ولو كانا صبيين اركبهما احبى مستحق حواله

المع

المع عليه وان اركبها الولي فلا حواله عليه ودفعها على عاقلة ولو كان
بأقربها نصف دية كل واحد من الصبيين على عاقلة الاخر ولو كانا
عبدان بالعين سقطت حياتهما لان نصيب كل واحد منهما هدر والذى
على صاحبه مات لغوات محله ولو كان احدهما عبدا لاخى لولا ولولا
احد المصادم على الثاني نصف دية ولو صادم حاملان فعلى كل واحد
نصف دية الاخرى ونصف دية حينها ونصف دية حين الاخرى ولو
صدم انسانا ماتت دية في مال الصادم ولو مات الصادم بغير ان كان
المصدوم في ملكه او سراح او طريق واسع ولو كان في طريق ضيق ولو
واقف قبل يصير المصدوم لانه فرط بوقوفه ولو قصد المصدوم دية
هدر وعليه دية المصدوم ولو اضطرقت بعقبتان فملاك ما بينهما
من المال والغنى فان كانا مالكين وقصد الصادم وعلى الثلث
معه غالبا فعلى كل منهما القصاص ولو زرع كل فصل وعلى كل واحد منهما
نصف قيمة سفينة صاحبه ونصف ما فيها من المال وان لم يقصد لكن
فرطا او صادما ولم يعلم انه يودي الى الثلث او بعد عليها الضبط
للخلل في الآلات وقلة الرجال فالحكم ما تقدم الا في القصاص ويجوز عليها
الدية عوضه لكل واحد دية كافلة عليها ولو لم يكن مالكين ضمن كل منهما
نصف السفينة وما بينهما ولو لم يفرط ما بينهما الارباع فلا ضمان ولو
اختلف عليهما بان كان احدهما عابدا وفرط بخلاف الاخر لم يغير
حكم كل واحد منهما باختلاف حال صاحبه ولو وقعت سفينة على اخرة
واقعة او سائر لم يضمن صاحب الاخرى وضمن صاحب الواقعة مع
التعريض ولو اضطرهم الحالان فالحكم بالاعا والتك احدى فعلى كل منهما نصف

الى الاقارب هو المالك فاقوا بضمان غيره فالاقرب انه لا يحمل له الاخذ ولو جرح
مرفقا فاسل فغاد المارح مع ثلاثة فخرجوا فالحياة اربعة وعلى كل واحد ربع
الدية والحاق في حال بين لربيه الربع بحر حين احدا هدر بغيره
الى النحر ويجعل التوزيع على الجرحات فنقال انما خمس فنيقسط الخمس
يبقى على كل واحد من الاربعة خمس لدية ولو قطع يد المجدل في غنى بعد
تميرات تاريس الذي يخترقه الحربي عليه اولا والباقي يشترك في الحرف عليه
ثانيا لانه مات بعد الجرحين وقطع بعد احدهما الجرحين **وقضى** امير المؤمنين
عليه السلام في جرح ركب آخرى فقتلها ثلثة فقتل المرلوس فصرعت
الركبة ان دية الركبة نصفان بين الناحية والمخضبة وفي الرواية
نصف المسند وقيل سيقط الثلث كركوها عينا ويحب الثلثان على الناحية
والقاصصة وقيل ان الجرح الناحية القاصصة تالدية على الناحية
والا فالقاصصة **وروي** محمد بن قيس عن الباقر عليه السلام ان عليا عليه السلام
قتل في اربعة شربوا المسكر فخرج اثنان وقيل اثنان ان دية القتولين
على الجرحين بعد ان ترفع جرحا الجرحين من الدية **وروي** السكوني
عن الصادق عليه السلام انه جعل دية القتولين على قبائل الاربعة واحدا
دية جرحا الناقين من دية القتولين **وروي** محمد بن قيس عن الباقر
عليه السلام والسكوني عن الصادق عليه السلام عن علي عليه السلام انه قضى في دية
علمان كانوا في الغزاة فغرق واحد فشهد اثنان على الثالث انهم
غرقوه وشهد الثلاثة على الاثنين فقتلوا دية ثلاثة احاس على الاثنين
وحين على الثلاثة **الفصل السادس** في دية الغزاة الواجب وقب
مقاصد **الاول** دية الغزاة وقب ضلالت **الاول** في دية الغزاة المسلم ويجب

قيمة ما تلف من صاحبه ولو اضطر سقينة وهي سارية او ابد للملوحا فغرت
ففعله مثل ان سمر سميا فقتل لوجا او اود سد فرجه فانه تكت فهو
صان في ماله ما يتلف من مال او نفس لانه شبهة بحد ولو جرحا بجرحا
وساويا في اليد بان كان ملكهما او عضبا فانقطع فوجها وما بافعلى كل
واحد نصف دية صاحبه ولو كان احدهما مائكا والاخر غاصبا فالغاصب
هدر وعليه ضمان المالك ولو قطعه ثلث منهما مطلقا ولو جرحا جماعة
بالمخيق فصل الجرح اجنيا فان قصد ولو جرح جرح القصاص والا
فهو خطا والضمان متعلق بجاذب الحياة لا بصاحب المخيق ولا بوضع
الجرح في المقتلاع ولا بمسك الخشب ولا بين سيا عدم المدة ولو جرح الجرح
عليهم فقتل واحد منهم فقتل شرك في قتل نفسه فان كانا ثلاثة فعلى
كل واحد ثلث الدية وسقط ما قابله ففعله ولو هلكوا اجمع فعلى عاقلة
كل واحد نصف دية الباقي وقيل لو اشتراك ثلاثة فهدم حائط فخرج
على احدى فوات من الباقيان دية لان كل واحد منهم صان من القاص
والاقرب ان عليا عليه السلام في دية ولو اشرف سفينة على الغرق فقال
الحاميت على نفسه او غيرهم الو قاصا عاك لتسلم السفينة فاقوا فلا ضمان
ولو لم يكن خوف فقال القبة وعلى ضمانه فاقوا لا حواله الحرف التي تاعلت
ضمانا لو قال جرح ثوبك فعلى ضمانه ولو قال احواله الحرف التي تاعلت
وعلى ضمانه مع كان السفينة فاستغوا فان قالوا ردت السارية فقتل
لانه بعينه فلما اركبها فان وضوا ضمانا لا فلا فان قال فذا فذا الى
فاكر وايضا لا ضمانا وضمن هو الجميع ولو قال احواله الحرف القبة وعلى
ضمانه وكان المالك ايضا حافا فالاقرب ان على الضمان من الجميع ولو كان الحاف

الى

الدية في الفسخ وشبهه عد ولا يجب في العدا الا انما صيرت المال
على اذ انما صيرت الدية من مائة من مسان الابل او مائة بقرة او مائة شاة
كل حلة ثياب من برود التي هي اربعة انة ثوب او الف دينار او عشرة الاف
ورم او الف شاة ويستأدى في سنة واحدة من مال الحان مع الرضا بها
لدية ولو كان له اهل يختار في بدل ابله وشرا عزيزها من البلد غير ادون
او اعلى مع السلامة والاصناف بالشرط والاقرب انه لا يجب قبول القيمة
السوية مع وحدة الابل وكل واحد من هذه الاصناف اصل في نفسه ليس بدلا
عزيز ولا مشروطا لعدم غير الحان الى الحان في بدل اقياسا وهل له
التلف من جنين فاذ اشكال ودية شبهه العهد سابقا من الاصناف
وكذا دية الخطا الا في شي واحد وهو ان دية العهد مغلظة وهما ان تحفظتان
والقنطين شيان احدهما السن في الابل خاصة ودية شبهه العدمائة ثلث
وتلثون جناقة وثلث وتلثون بنت لبون واربع وتلثون ثوبه طرود الفحل
وروى تلثون بنت لبون وتلثون حقة واربعون حلفة وهي الحائل وهي في
مال الحان كالعهد ودية الخطا الفحل عشرة وثلاثون بنت مخاض وعشرون ابن
لبون ذكر وتلثون بنت لبون وتلثون حقة ورعى خمس عشرة بنت مخاض
وحسن عشرة وثلاثون بنت لبون وخمس عشرة حقة وحسن عشرة حقة
وهي على الصاقلة لاخير القاتل بها شيئا السابق في الزمان فدية شبهه
العهد مائة في سنتين ودية الخطا في ثلث سنين سواء كانت الدية ثمانية
او اربعة او ثمانية ولو اختلفت في المثل فالمرجع الى المثل الجريح فان ظهر
الغلط استدرج فان انزلت قبل التسليم ابدل ولو كان عهد الاخصار
ولا يريم بعد البض ولا يغلظ في الاصلان غير الابل ولو قتل في الشهر الحرام

اد

او حرم مكة اليم دية وثلاث من اذى الاخصار كان تغليظا والرايد القتل ولا
تغلظ في الطرف ولو رمى في الحبل الى الحرم فغلظ وفي العكس اشكال
ولو قتل والنجا الى الحرم فغلظ عليه فيه الى ان يخرج فقادته ولا يقيق
سنة فيه فان جنى في الحرم اقتصر منه لانهما كرمه الحرم قبل وكذا في
سناها لامة عليهم السلم ولا فرق بين ان يكون القتل صغيرا او كبيرا
عاقلا او مجنونا سليم الاعضاء او معقودا او ولدان اذ اظهر الاسلام
سلم على ربي وجميع فرق الاسلام مستا ودية ما هو معلوم الشيت
من دية التي على التسليم **الفصل الثاني** فدية من عدا امانية المذمة
الحرة نصف دية الحر المسلم سواء كانت صغيرا او كبير عاقلة او مجنونة سليمة
الاعضاء او غير سليمة من جميع اجناس الدية في الاحوال الثلث وكذا المملوك
والاطرف على النصف ما لم يقتصر عن ثلث الدية فان قصرت لثبانية جرحه
او طرفا عن الثلث سنا ويا فصا ودية واما الذي الحان فدية ثمانية
درهم سواء كان يوردا او ضاريا او محسبا ولا دية لغير هؤلاء الاصناف ودية
كاهن او عجمي او لا وسوا بلغت المذمة او لا ودية المرأة الحرة ستم اشباع
درهم وروحا ودية الذي كثر المسلم وروى اربعة الاف درهم ويجعل على
المعتا وتسلم واما العبد ودية قيمته ما لم يجبا ودية الحر من ذلها
وهي في مال الحان ان كان القتل عمدا او شبهه وعلى الصاقلة ان كان خطا
ودية اعضا لغير جرحاته حصة قيمته على في المثل والحر المالك الدية
في العبد كمال القيمة الا انه ليس للمولى المطالبة بذلك الا ان يدفعه الى
الحان وليس له الا مساك والمطالبة بالقيمة ولا يعينها على اشكال وما فيه
من الخريف الدية في العبد نصف القيمة وكذا باقي الاعضاء وكذا باقي

المرحاض فكما فيه معتد في الحر من العبد كذلك من قيمته وكل ما لا يقدر
فيه في الحر فدية الارش غير من الحر عدا سلبا من الجانية ويقترب من جند
ويغير من عدا فيه ثلث الجانية ويقترب من عدا من الجانية الى الارش
فيؤخذ من الدية بثلث القيمة وهذا العبد اصل الحر كما كان لمرصالة في
المعتد ولو جنى على العبد دية القيمة لم يكن ملوا ددفعه والمطالبة القيمة
بل مسكه وبطال بدية الفات او ارش ان لم يكن معتد في الحر ودية الامة
قيمتهما ما لم يجبا ودية لمرقة فدية الجانية ولو كان العبد ذميا او لامة كذا في السلم
فهما كالمسلمين وان دية قيمتهما ما لم يجبا ودية لمرقة المسلم والمرة المسلمة
ولو كان العبد لامة او لامة لذكر فالاعتبار في العبد بالذكر وفي الانثى بالمرأة
وفي المسلم عبد الذم او المسلم جارية الذمية اشكال واذا جنى العبد على الحر
خطا لم يضمن مولا له بل يدفعه ان يديه وله الخيار في ايها سنا الا الى المحقق عليه
ولا الى وليه وفي قدر العدا قولان ولو كانت الجانية غير مسترعة لقيمة غير
المولى بين العدا ومن تسليم ما قابل الجانية لم يترك او يباع ويقترب من القس
والمدبر سنا وكذا الذكور الانثى وكذا ام المولى على الاقوى **الفصل الثاني**
فدية الاطراف كل باقى الانسان سنة واحد وفيه الدية وكل ما فيه اشان فيه
الدية وفي كل واحد النصف وما فيه اربع ففيه الدية كالاجفان وما فيه عشرة
كالاصابع ففيه الدية وفي كل واحد العشر وكل ما لا تقدر منه يجبه في الارش
والقتل في ثمانية عشر فسطا **الفصل الثالث** في الشعر وفي سائر اعضاء الدية
ان لم يمت فان ثبت فالارش ان كان المحقق عليه ذكر وان كان انثى فمقد
سناها وفي شعر الحية الدية ان لم يمت وان ثبت فالارش وفي ثلث
الدية وفي الاغصان بالقبضة الى الجنب المساحة وقيل في شعر راس الرجل

١٥٤

١٥٥

وكذا في ما رتب وهو الاذن منه وفي بعضه بحسب ما من المارة ولو قطع المارة
 وبعض القصبة فالدية ولو قطع المارة في القصبة والا فبقيت الدية
 في المارة والحكومة في القصبة والروية هي الخارج من المخرج ومنها نصف
 الدية على رقب وقيل الثلث وقيل الاربعه جميع المارة وفي احد المخرجين
 الدية وقيل الثلث وهو الاثر بقطب الدية على الخارج والمخرجين اثلاثا
 ولو قطع مع الخارج لما تحت متصلا بالشفين فعليه مع الدية زيادة وكذا
 وكسلا لثقت فسد الدية ولو قصر على غير عيب فماتة دينار ولو قطع
 فيه فماتة لا تستوفى ثلث الدية فان حشرت وصححت فماتت الدية ولو كانت
 فاحد المخرجين الى الخارج فماتت الدية وفي ثلث ثلثا دية فان قطع بعد
 الشلل فعليه الثلث ولو قطع احد المخرجين والخارج ثلثا الدية وفي
 احدهما مع نصف الخارج والعكس نصف الدية بناء على انقسام الدية اثلاثا
 وفي قطع بعض المخرجين من الثلث حسنة المتطوع الى الجميع وكذا في بعض
 الخارج ولو قصره فعليه او يعزله ولو كان الحكومة فان قطعه اخر فالدية ولو
 قطعه الاجلدة وبقي معلقا بها فان اخرج الى الابد فانه فعليه الدية لا يقطع
 الاذن بعينه بالباشرة ويعتد بالتسبب ولو اذانه ورتبه فالنص احتمل الحكومة
 والدية ولو لم يجر فيه ورتبه فالنص بالحكومة **الطلب الثاني** في الاذن وفي كل
 واحدة نصف الدية وفيها اجمع الدية كاملة وفي بعضها عصابة فيها يعتبر
 بالساعة فان كان التطوع بغيرها وجب النصف وان كان الثلث والثلث
 وهكذا وفي حسنة الاذن ثلث دية الاذن وفي غير ثلث ديتها واذا اجم
 كالصحيح ولو قصرها ما تحت ثلث وهو كمثل العسر فثلث ديتها فان قطعا
 فاطع بعد الشلل ثلث الدية ولو قطع الاذن فاضح العظم وجب عليه مع

دية

الحكومة ولو اذهب بعض كلامه ففي اخرها يعتبر بها وفي واحد حسنة ما ذهب
 بعد جناية الاول فلو اذهب الاول نصف الحروف والشافى نصف الباقي وفي
 عليه الربع وهكذا ولو اعدم الاول كلامه فماتت اخرها كان على الاول الدية
 وعلى الثاني الثلث ولو قطع لسان طفل كان فيه الدية اذ الاصل السلامة
 فان بلغ حدا ينطق بلسانه ولو قطع فالثالث لظن الاية فان تقطع بعد ذلك ظهر
 صحته فيعتبر حينئذ الحروف فيجوز من اللسان ما ينطق به فان كان بقدر الخارج
 اولا والا اتم له ولو نقص استعبد منه ولو لم يذهب شيء من الحروف وما
 الحكومة ولو اذ في الصحيح ذهب نطقه عن الجناية صدق مع القسامة لتقدير
 البينة وحصول الظن المستدل بالسبب صدقه وروى ضرب لسانه
 فان خرج الدم اسود صدق وان خرج اخضر كذب ولو ذهب الكلام يقطع
 البعض ثم عاد قيل يستعاد لانه لو ذهب لما عاد وقيل لا والاولى بالاسماعان
 ان علم انه الذقاب او لا ليس بيايم والا فلا اساس للمقرر اذا عان فان
 الدية لا يستعاد لان المحذور غير الساقطة ولو اتفق انه بعد قطع لسانه
 اثبت الله تعالى لم يستعد الدية لانه هبة من الله تعالى ولو كان للسانه
 طرف فان اذهب احدهما فان بقي النطق بحاله فالذا ذهب ما يد وفيه الحكومة
 والا كان اصليا واعتبر بالحروف ولو قطع بعض الحروف يقطع بعض اللسان
 ولم يبق له كلام مفهوم لم يلزمه الا قدما يحضر الحروف الفانية لان
 باقي الحروف وان تطلعت منفتحة الحروف ولو صار سدا حرقا بحرف لزمه
 ما يحضر الحروف انما كانت من الدية لان الحرف الذي صار عوضا كان مخرج
 فلو اذهب من الحرف الذي صار عينا لم يلزمه الا ما يحضر الحرف الواحد لا عينا
 كونه اصليا ولا يثبت له بسبب قيامه مقام غيره زيادة ولو كان في لسانه فمات

دية

دية الاذن دية الموجهة **الطلب الثالث** الشفتان يجب الشفتين التي
 اجاموا واختلقت في التقيط فقبل في العليا الثلث وفي السفلى الثلثان لان
 فيها مع الحمال زيادة متعة باسالك الطعام والشراب وقيل في العليا
 حصة الدية وفي السفلى ثلاثة اخماسها وقيل في العليا النصف وفي السفلى
 الثلثان وفيه زيادة لم تثبت وقيل التسوية وهو حسن وحده الشفتان
 عرسا ما عاق عن اللسان متصلا بالمخرجين ولما جرم طول الفم وليس
 حاشية الشف من مخرجها وفي قطع بعض الشفة تسببها مساحة في النصف
 نصف ديتها وفي ثلثها ثلث ديتها وهكذا طولها وقصرها ولو قطع بعضها
 طولها وقصرها عرسا فعليه ثلاثة اثمان ديتها ولو قصصت قبل الدية و
 ويجوز الحكومة ولو استرحا ثلثا الدية ولو قطعت بعد الشلل ثلث
 الدية ولو يمشق الشفتين حتى يثبت لسانا فعليه ثلث الدية فان برزت
 فماتت الدية وفي احدها ثلث ديتها ان لم يبرز وان برزت فماتت ديتها
الطلب السادس اللسان ويجب في لسان الصحيح مع الاتصال
 الدية وفي اتصال اللسان الاخر ثلث الدية ولو قطع بعض لسان الصحيح
 اعتبر بحروف العجم وعثمانية وعشرون حرفا وتوسط الدية اجمع عليها
 اجمع بالسوية ويستوى اللسنة وقصرها فبقياها في نصفها فان ذهبت
 اجمع فالدية كاملة وان ذهب بعضها وجب نصف الدية ولو كان بالعكس فنصف
 نصف لسانه فذهب ربع الحروف فربع الدية ولو كان بالعكس فنصف
 الدية والا اقر بغيره اكثر من الاختلاف ولو قطع النصف فذهب ربع
 الحروف فنصف الدية ولو قطع الربع فذهب نصف الحروف والنصف ايضا
 ولو صار ربع النطق وازداد سرعته او مثلا او صار مثل الفاسد الى الصحيح

ح

وما كان يمكن النطق بجميع الحروف الا انه كان له مع ذلك كلام مفهوم فماتت
 لسانه فذهب نطقه فعليه دية الحكومة ولو ضرب شفتان فان الحروف
 الشفوية او ضرب رقبته فان الحروف الحلقية بالحكومة ولو قطع نصف
 اللسان فان ازال ربع الكلام فعليه نصف الدية على ما اخترناه وعلى قلب
 اصحابنا اربعه ولو قطع اخرها في وجب على قول اصحابنا ثلاثة ارباع الدية
 وعلى ما اخترناه ذلك اعتارا بالنفخة على القولين ولو كان بالعكس فعلى الاول
 نصف الدية وعلى الثاني ثلثة ارباع الدية ولو قطع بعض لسان الاخرين
 اعتبر بالمساحة واخذ البنية من الثلث **الطلب السابع** الانسان
 في الانسان اجمع الدية كاملة وهي مقسومة على ثمانية وعشرين سائعا
 عشرون مقادير الثمن ثمانية واربعة عشر واربعة عشر وسائعا وستة
 عشر ومائة وخمسة وعشرون ديارا اجمع سقانة دينار وفي كل
 فماتت واحدة من المقادير محسونة دينار اجمع سقانة دينار وفي كل
 واحد من المقادير خمسة وعشرون دينار اجمع اربع مائة دينار فان
 عدها على ما ذكرناه كان في الزايد ثلث دية الاصل ان قلعت شفة او ان
 قلعت منصفها فلا شيء فيه وقيل بها حكومة لو قلعت منفردة ولو قصر عدها
 بقصر من الدية بان انه ولا فرق بين البنية والسودا خلفه او الصغرا
 بان كانت قبل ان يغير سوادها سم كذا في الاما لو كانت سوادا قبل ان يغير
 شفتين سودا رجع الى العاشرين فان اسد الشف الدية فالحكومة في الا
 فالدية ولو اسودت الجناية ولم تسقط فماتت ثلثا ديتها وكذا لو اضعفت
 ولم تسقط ولو قلعت اخر سودا فيها الثلث والدية سبع السخ وهو
 الثابت منها في الثلث ولو كسر الظاهر اجمع وفي السخ فالدية ايضا ولو قلعت

ح

آخر النسخ بغيره حكومة ولو قطع سن الصغير عن المقر انظر به سنة فان
فلا يشي وان لم يثبت فدية المعركة كاملة وقيل فيها بغير طلقا ولو اشتد
عظما ثبت فقلعه اخر الارش ولو انبتا لملوحة فثبتت كما كانت فقلها
اخر فدية كاملة ولو كانت السن طويلة لم يزد عليها بسبب الطول ولو كانت
بعضها اقصر وينتفع به كالطويلة فدية والا الحكومة ولو اضطربت لكبر او
مرض في الكفا الاشكال ولو ذهب بعضها لعله او لثقل الدية ففيها بعض
الدية ولو كسر طرف من سنة لزمه بقدر من الدية ويقتطع على الطاهر حتى لو كان
المكسور نصف الظاهر لزمه نصف دية السن ولو اكتشف اللثة عن السن
وظهر فقال الحافي المكسور بغير طاهر وقال الحفي بصفه قدم قول الحافي
ولو كسر بعض السن وقطع اخر السابق مع السن فان كان الاول قد كسر عرضا
بقا اصلها صحيحا مع السن فالسن والسن مع ولو كسر بعضا طولا فعلى
الثاني دية الباقي من السن ويتبعه ما تحتين السن وعليه حكومة السن الذي
كسر الاول فان قال الحفي عليه الفات بجاية الاولى الزرع وقال الثاني بل نصف قدم قول
الحفي عليه لاصالة السلامة وفي الحسن الدية وفي كل واحد النصف وحما
العقلان اللذان يقال لملحقاتها الزرع ويتصل طرف كل واحد منهما بالاذن من
جانب الوجه وعليها ثبات الانسان السفلى لو قطع احدى من الاسنان كحفي
الطفل والشيخ الذي سقطت اسنانه ولو قطع اسنانه الانسان فديتان وفي
المضغ الجبنة عليها او يصلها الحكومة **المطلب الثاني** في الدنان وفيها
الدية كاملة وفي كل واحدة نصف الدية وكذا في الرجلين الدية كاملة وفي
كل واحدة النصف وديتان في اليد اليسرى واليمنى وحدها اليد المصم للرجل

مفصل

مفصل السابق فان قطعت مع الاصابع فدية كاملة ولو قطعت الاصابع فدية
فدية بكاملة او رجل الاصابع ولو قطع الاصابع وقطع اخر الكف فدى الاولى
نصف الدية جرمائة دينار عن الاصابع وعلى الثاني حكومة في الكف ولو قطع
اليدين معها ثمانين الزن في اليد نصف الدية وفي الزايد حكومة وان قطعت
من المرفق او المصكب فالنصفان ولو كان له مكان على يده فقلها فدية وفي
ولو قطع احداهما فان كان اصليا فدية وان كان نائيا فحكومة وتبين اصلية
بالفرداها بالمشتر وكذا في الشق بطلان فان ساقا واحدة اصلية قطعها
فيثبت مع الاستثناء الحكومة وقيل في الزايد ثلث دية اليد الاصلية وفي الذراع
الدية وكذا في العندين وفي كل واحد النصف ويجعل الحكومة وفي قطع كف
لا اصبع عليه الحكومة ويجوز ان يرد بها على دية اصبع واكثر ولا يجوز ان يرد
بها دية الاصابع اجمع ولو كان عليها اصبع واحد ثبتت دية الاصبع تابع
لها في الضمان وفي السابق اربعة اجناس حكومة الكف ولو قطع رجل الاخر
فان كانت سليمة والمثل في السابق او الفخذ وجب كمال دية الرجل وان كان
في القدم فان كانت الاصابع سليمة وجب لها الدية وان كان في الاصابع
خلل فالحكومة وكذا يدا الاغصم وفي اصابع اليدين الدية وكذا في اصابع
الرجلين وفي كل واحدة عشر الدية وقيل في الامام ثلث دية اليد وفي
الاربع الباقية الثلثان ويسمى كل اصبع على ثلاث اقسام بالصورة الا لامام
فان دية يمينه على يمينه على اليسرى والكروم من عمله الكف لاس جمل الا لاس
ولو قطع الاصابع مع الكف من الكف فدية واحدة ويقتل الكف بقا والاصبع
الزايد ثلث دية الاصلية وفي شلل كل واحدة ثلثا دية وفي قطعها بعد الشلل ثلث
وكذا لو كان الشلل خلعة وكذا كل عضو اشرف فدية ثلث الدية وكل عضو خلس الحافي

وكان مصحفا في ثلث دية وفي الظفر الدية ثمانون سود عشرة دنانير
فان خست اسنانه في اليد في الظفر خمسة دنانير **المطلب الثاني**
الظفر في الظفر اذ كسر الدية كاملة وكذا لو اصاب واحد ودب او رقت
قدرته على المعركة فان صلح ثلث الدية وروها اذ كسر جرح على عيب
قائمة دينار وان عم فالت ولو شلت الرجلان كسر فدية للصلب وثلثا
دية الرجلين ولو ذهب عيشه وجماحة كسر فدية للصلب وثلثا دية
للرجلين وديتان وفي العروق اذ كسر فاصوة الانسان الدية وكذا لو امتنع
من الارادة راد فان صلح فالارش وفي الخناق اذ قطع الدية كاملة وفي
الثديين من المرأة دية واحدة وفي كل واحد نصف الدية ولو انقطع لبنها مع
بقاها فالحكومة وكذا لو عتد زوجه ولو قطع معها شيئا من جلد
الصدر فالدية وحكومة فان احاد الصدر فدية للثديين ويجوز ان يمتنع
الجبل دية الحانفيه وفي جلي ثدي المرأة الدية على اشكال وكذا قيل
في جلي الرجل وقيل فيما اربع الدية وفي كل واحد الثمن مائة وخمسة عشر
دينارا واذا كسر عمامة فله على غاطة كان عليه الدية وكذا اذا كسر عمامة
فله على بوله ولا غاطة وفي كل ترقيق من الترقيقين اربعون دينارا اذا
كسرت فحرفت على عمامة واذا كسر بطنه حتى احدث فعل به ذلك او يفتد
فنه ثلث الدية ولو قيل الحكومة كان وجهها **المطلب الثالث** في كسر عظم من عضو
جسد دية ذلك العضو وفي موضعته ربع دية كسر وفي جرحه ثلث دية ذلك
العضو فان برأ على غير عيب فاربعة اخماس دية رصته وفي جرحه من العضو
مخبط يعطل العضو ثلثا دية العضو فان صلح على غير عيب فاربعة اخماس
دية فكله اما الصلح اذ كسر كل صلب على الط الصلح كان فيه خمسة عشر

ديارا

ديارا

مع تزويجها بعين فضل يسقط بعينها عن الاول اشكال وهل هو الوجه
التي قبل على الظن الاضطرار بها للصيغة الاقرب الى الدية فان
الاقرب شوقا ولو كان الواجب اجنبيا فان الرضا فعليه من المثل والدية
وان ما وعته والدية خاصة ولو كانت المكروهة كبر في وجوب ان يشك
مع المهر فظن امره ذلك ومجبة لذلك في حاله لانه عند بعض او عند
الحظا واختلف في تفسير الاضطرار فيقول ان ينزل المخرج بين القتل والديرة
يقول بين مخرج البول والحيض وهو اقرب لان المخرجين القبل والدير
عصب فوق سدة ران الله بالاستمتاع والمخرجين ينزل الذكر ويخرج
الدولة فيقرب فاذا احتال عليها رعا انقطعت تلك المدة ومع هذا فالاقرب
عند وجوب الدية بكل منهما وهل يعلق احكام الاضطرار بغير الوطى
لا الا للدية فانما يجب الوضوء بسببها ولو ان المخرجين بالوطى
تعلق احكام وجوب ديان وان كان بغير الوطى وديان ولو انزل من
فقر زوال الضم نظر وهل يسقط الدية الى الحكومة اشكال ولو اضطرار
فلم يزل ولها ديتان وفي الاكثيين الدية وفي كل واحدة النصف وفي
الحكم الثاني من الظن والمحدث فاذا قطع ما اشرقت بهما على الثاني فالدية
وان يقع العظم ولو اقتصر كبرا باصبعه عرق متاثيرها فلم يملك ولو
فعله ثلثة ديتان وفي رواية اكل وهو اولي عليه من المثل ايضا **المصدر**
الثالث وفيه المنافع وفيه مطالب **الاول** في العقل الدية كاملة ان
ذهب الضرب او عين مما ليس بمخرج كما لو ضرب على راسه حتى ذهب
او فرجه فترى شدة بلى من العقل ولو ان الجراح او قطع عضو من العقل
وفي المرح والعنود يتما ولا يتبين العقل البصا وان تعذر الماني لعدم

العلم

العلم بحيلة هذا اذا حكم اهل الخبرة بعدم زوال العارض وان حكموا زواله
اسطر طهر حاله فان استقرت الدية وان عاد قبل استحقاق الدية فلا طالب
بالدية بل يطالب بالارش وان عاد بعده امر بالدية ويحتمل عدم الارش
لانه هبة من الله تعالى بحدة ولو مات قبل الياس من عوده ففي عدم
الدية اشكال ولو انكر الماني زوال العقل وادعاه الحق عليه احسن ما يقع
المحاكم يوما برأيه وخلوته واحوال عقلته فان ظهر اختلال حاله والاختلال
في أهله واقباله فالقول قول الماني مع اليقين ولو لم يكن المجرى مطبقا
لا كان يحسن في وقت ويغيب في وقت وجب من الدية نقده فان كان يحسن
يوما ويغيب يوما فنصف الدية وان كان يحسن يوما ويغيب يوما فلان
الدية ولو لم يزل العقل ولكن اختل مضار منه هبة يستخرج من الافراد
من غير شيء يوضع في العادة وجب حكومة بحسب ما يراه الحاكم وروى ان
من ضرب على راسه فذهب عقله اسطره سنة فان مات فيها فدية ولو
ولم يرجع عقله فيه الدية **المطلب الثاني** وفيه الدية ولو
قطع اذنيه فذهب سمعه ديتان ولو حكم اهل الخبرة بعوده بعد سنة
توقعت فان لم يعد فيها استقرت الدية وكذا لو ايسر من عوده حال الحيا
ولم يرجع في انشاء سنة الانتظار فالارش ولو مات فالاقرب الدية ولو
كذب الماني في الزهاب او قال لا اعلم اعتبر حاله عند الصالح الكثر الزهد
العوق ويصاح به عند الغفلة فان تحققنا صدقه حكم له ولا اطلاقا
القسامة وحكم له ولو ذهب سمع اصدى الا ذين نصف الدية والافضل
سبع اصدى اقل الى الاخرى بان سدا النافذة وتطلق المصحة ويصاح
به حتى اقول لا اسمع ثم يعاد عليه مرة ثانية فان تساوت المسافات صد

ولم يعد الدية وان عاد فالارش وان اختلعا في عوده فالقول قول الماني
عليه مع حسنة ولو مات قبل الاضطرار او تلغ اخر حسنة فالاقرب الدية
ايضا ولو ادعى ذهاب بصم عقيب الضرب الذي يحصل معه ذلك غالبا
وعينا فامتنان اخلف القسامة وقضى له **وروي** انه يقال بالشرع
بصا من يخرين صدق ولا كذب ولو ان الضم وحكم العار فون بعض
قطع اخر حسنة قبل من المنة فان اتفقوا على ان الضم لم يكن قد عاد
فالاقرب ان على الاول الدية وعلى الثاني دية العين الفاقعة والضوم
ثلث دية الصحيحة وان اتفقوا على عوده فعلى الثاني الدية وعلى الاول
حكومة وان اختلفوا فادعى الاول عدم الضم وانكر الثاني فان صدق
الماني عليه الاول حكم عليه في حق الاول فلا تطالبه اكثر من الحكومة ولا
يقبل قوله على الثاني لان الاصل عدم الضم وان كذبه فالقول قوله مع
اليقين وطالبه بالدية واخذ من الثاني الحكومة سواء صدق الثاني الاول
او كذبه لانهم الشديدين لا يغي على الحكومة ولو ان الضم اصدى
فيه نصف الدية وفي قضان الضم من العين من الدية ويعلم حسنة
التفاوت بين المسافة التي يشاهد منها ساقا واذ كان صحيحا والمسافة
التي يشاهد منها فان ادعاه اصدى ان بان موقف شخص قريبه وان
عنه فان عرفه وعرفه ليا سبه امره بالابتعاد الى ان يمتد الى موضع بل يمتد
انه ليس يراه فويل على الموضع علامة تخبره بان يحول وجهه الى
اخر ويقترب من المنة سبه امره بالعرفه فمما عده الى موضع يذكره يراه
فيه وانه اذا زاد البعد عنه لانه فمما عده الى الموضع وتزدج المسافة
من الجنتين فان تفاوتت كذب لكن تخلف الماني على عدم الاساس وان اتفقت

ثم سدا المصحة وتطلق انما تفتت ويعتبر بالصوت الى ان يقول لا اسمع ثم
يعتبر ثانية فان تساوت المسافات صدق ثم سمع المسافة التي سمع فيها
بالاخر المصحة والمسافة الاخرى ونظا اليه تفاوت ما بين المسافتين
فان كانت المسافة في النافذة نصف المسافة في الصحيحة وجب نصف
الدية وعلى هذا الحساب ولو كان النقصان من الاثنين معا اعتبرناه با
لتخبره بان توقف بالضرب منه اسنانا يصح على غفلة منه فان ظهر فيه
اعتذار او قال قد سمعت ساعدته وصاح على غفلة الى ان يمتد الى الحد
لا يظهر عليه سمته فان قال لا اسمع حلف وعلم على الموضع علامة ثم يزد
في البعد الى ان يمتد الى الموضع منه سبع مثل ذلك الصوت مروه
سبع لافه به فيظن ان المسافتين وتوسط الدية على المسافة فوجب
بغير النقصان ويقترب عيان بالصوت من جواربه الا بغيره فان تساوت
صدق وان اختلفت كذب ولا قياس السمع في نوع ينج ولا في الموضع
المختلف في الارتفاع ولا انخفاض بل متى سكن المهر والموضع
المعتدلة ولو ذهب السمع كله فتنقطع احدى الاذنين فدية ونصف
لو حكم اهل المعرفة ببقا السمع الا انه قد وقع في الطريق ارباقا احتل
الدية لسارة تعطى للنفقة زوالها واذا ذهب سمع الصبي فتنقطع نفقة
فديتان **المطلب الثالث** في البصا وفي فدية الدية وان كان من الكذب
والدية على عينة سبب يمكن معه من البصا على اشكال فان ادعى هبة
رجع فيه الى اهل الخبرة فان شهد بهم عدلان بذلك او جعل اولا ان
ان كان خطأ او شبه الخطأ ثبت وجب الدية ان حكم اهل الخبرة
بالياس من عوده وان حكموا بعوده بعد من روي ايضا بها فان اتفقت

العلم

صدق فيخلق المدقة خمس بعض من لا افقه من هو مثل في السن الزم
الحاكي التناوب بعد الاستظهار بالامان ولو ادى في المقصود في واحد
قيمت الى اخرى بان يشد على الصحبة ويطلق اليانصة وينظر من بعد
يدعي انه لا ينظر من ارزبد منه ثم يدان الى جهة اخرى فان صادت المسابح
صدق والاكذب ثم يطلق الصحبة ويشد اليانصة وينظر ويومر
بالنسبة الى تفاوت المسابح ولا يمان من عين في يوم عليم ولا في مختلف
المهمات فلو صير منه فصار عشي لا يبطل الليل واجهر لا يبصر ليل
فالحكومة ولو ادى قانع العين انما كانت قائمة وادى الحق عليه الصحة
تتم قوله الحان مع العين لاصالة البراءة ولا مكان اقامة البينة على الصحة
المطلب الرابع في اتي المنازع وهي ستة **الاول** في الشئ الذي كماله
فان ادى في حاد وكذا الحان عقب الحياة احسن خمس الاشياء الطبية
والكرهية والواجب الحاد ويستظهر عليه بعد ذلك بالصقامة ويقضي له
ومر ومانه يقرب الحراق فان دعت حياته مرة افنه ونوكا في مختلف
الحاكي وان في منوصا في ولو ادى المقصود استظهر بالامان اذ لا طريق
الى البينة والاحتقان ويقضي له الحاد بالحكومة ولو حكم اهل المعرفة
بوجه فالحكومة والاولى وان مات قبل عوده فالتدبير ولو حكموا
بالايمان من عوده فاخذت الدية منه ثم عاده لم يستعد لانه هبة من الله
ولو قطع الفتة فذهب الشئ بمان **الثاني** في الذوق الذي يبيع فيه
عقب الحياة العقلية الى بين المذموم ويستظهر بالامان فان ادى بعضه
فتق بالحكومة **الثالث** القطر وفيه الدية وان في في اللسان فاسفة
الذوق والطرف الشفوية والحلوية وفي بعض الكلام بعض الدية وتفرغ

على

على ثمانية وعشرين حرفا ودخل الشفوية والحلوية في التفرغ وان كان
لا يحسن بعض الحروف فدل على نقص الدية او يكون كصفت العرق اشكال
وفي الصوت الدية كاملة وهل يجب ديان لو اطر حركة اللسان مع تطلا
الصوت اشكال شيئا من اهما منفتحة ومن ان منفتحة الصوت التلق
الرابع المضع فاذا اضرب من ناحية فعليه الدية على شكل **الاول**
الانما والاشكال منها الدية فاذا اصاب فغير عليه الا ان حال الجماع
وجب عليه الدية وفيه الادعاء حكومية ولو اطر الادعاء الجماع
او الطعام ان اسكن فالدية ولو جنى على عقه فتعد انزال الطعام لا
سعد وفيه جنة مستقرة قطع اخر رقبته وعلى الاول كان الدية
الثاني في سلس البول الدية وقيل انه دام الى الليل فالدية وان كان في الظهر
فالصنف وان كان في السجدة فالثالث والظاهر ان المراد في كل يوم
الرابع في الحراصات النخبة هي المخرج المختص بالراس والوجه وقاس
ثمانية الاصل الحارص وهي التي ينشر الجلد ويحدها فيها بعين وهي
الدائمة قبل يعضم والاقراب المعارية الشان الدائمة وهي التي يخرج
بها الدم وبعد في اللحم شيئا ليل والاسم الدائمة ايضا لان يخرج
منها نطفة من الدم كما يخرج الدم ومنها يعرف ان الفتة الملاحمة
هي التي يخذ في اللحم وتقدر فيه كتيل الا انها تقصر عن السماق وفيها
ثلاثة ابعرج وفي الماصعة ايضا ومن جعل الدائمة هي الحارص حكم
تجار الماصعة والملاحمة **السر** السراخ السماق وهي التي يقطع بها اللحم
وتصل الى جلد رقبته بين اللحم والعظم غشيه للعظم يسمى السماق وفيها
اربعة ابعرج الحارص الموضحة وهي التي تكشف عن اجمع العظم وتقرش

الطلة وفيها خمسة ابعرج **السراخ** الماشية وهي التي يرشم العظم وفيها
عشر ابعرج اياها ان كان خطأ او غلطا ان كان شبه للظا ويطلق الحكم
بالكسر وان لم يكن خرج السراخ المقلد وهي التي يخرج الى نقل العظم
وفيها خمسة عشر بعرج ولا تضار فيها ولا في الحارص نعم لم يحن عليه
القصاص في الموضحة واخذت الدية الزايد وهو عشر من الابل او خمسة
الثامن المامومة وهي التي تبلغ اتم الراس وهي المخرطة الحامصة للذراع
وفيها ثلث الدية ثلاثة وثلاثون بعرج وثلث بعرج اس الدامعة هي التي
تصل المخرطة والسلاخ معها بعرج فان فضت فزاود حكومتها على يده
المامومة والمخرطة عليه القصاص في الموضحة والمخرطة دية الزايد من المامومة
وهو ثمانية وعشر بعرج بعرج وثلث بعرج ولما الحارصة هي التي تصل
الى الحرف من اى الجهات كان سؤا كان في طينة او صدر او ظهر او جنبه
ولو من فقر العنق ولا يقاص فيها للتعزير وفيها ثلث الدية ولو جنى في
عنق ثم احبائ لزمه دية كما لو شق كتفه الى ان حاذى الحنجرة ثم احباف
فعليه دية المخرج دية الحارصة ولو فقدت اذنة في شئ من اطراف الرجل
ففيه مائة دينار على قول ولو استقلت الحارصة على عرج لا كسر الاذن
والاعظم والوكن والضرب بسوط او عصا فاخذت اسعافا بالحكومة وان
اخذت تعزير لو كان كاه احمر او في الوجه فدينار ونصف وان كان الضربة
ثلاثة دنانير كان استوداده خمسة وقيل لا يضرب ولو كانت هذه
التعزيرات في اليد على المصنف وهل يسبب الضمان الذي دية او كليل
والرجل الى الاضحية لنسبة البلية او كسبة ديانها الاقراب الاول والآخر
شلالا في الموضحة كان فيه ثمانية ذللك الموضحة وقطعه بعد الشلل

نحو

غيره فعلى الاول ديان وعلى الثاني دية ولو وصلها الحان على الرقبة

ديان والثالثة هذه فان ادعى الحاف ان الواصل فالقول قول الحق
مع بينه لان الاصل ثبت الدين ولم يثبت المنزل وكذا لو قطع يديه
رجليه ثم مات بعد مدة يمكن فيها الانهال فادعى موته بالسرقة قد مر
قول الولي **الاول** لو وضعه فزادت موصحاته على عشرين ويدها حراجه
وجعل على عكس كل موصحة خمس من الابل **الثاني** اذا وضع راسه وصوت
فاحرق ما عداها في الباطن خاصة ما فعله او يصره ويقرها امر
الشرع سليما فالاقرب لزوم دينين وكذا لو وصل يدها في الظاهر وفي
الباطن بان قطع بعض اللحم الظاهر ولم يصل الى العظم **الثالث** اذا وضع
في موضع لها اخر فوصل بين الجميع فان كان نصرة واحدة مثل ان
يقع راسه شجرة طويلة وحرق اليها الموصحات كلها فعليه دية موصحة
واحدة او لا تعدت **الرابع** لو وضعه موصحة واحدة فزاد يدها
وبقي العظم ظاهرا سلبت له دية الموصحة ولو زاد يدها والشم وسيل العظم
لكل من الشين والامر فذلك **الخامس** لو وضعه فاندبعت في اخر فوضع
في ذلك الموضع او في الحيا في فصل ذلك فعليه دية اخرى **السادس** اذا وضعه
شجرة واحدة واختلف اهادها احدنا دية الابدع ولو وضعه وعصى
فلكل عضو دية على انفراد وان كان نصرة واحدة ولو وضعه في راسه
ووجهه فوعدت الدية اشكال شيئا من كونها عضوا واحدا **السابع** لو وضعه
اشتبين وحشيه فيها واصل اللحم باطنها فهاشتان على اشكال
لان الهاشمة تابعة للموصحة والموصحة هي مقردة **الثاني** لو وضعه فحشيه
فيها اخر فصل ثالث ضام رابع فعلى الاول حشيه اجرة وعلى الثاني حشيه
ايضا وكذا على الثالث وعلى الرابع غرامة عشر كمال دية المامونة **الثاني** اذا طافه

لزمه

لزمه دية الحيافة فان اخرج راسه من البكر ولم يقطع شيئا عز ولا حيا
عليه وان قطع جزا من الاعلى او الاسفل والحكومة وان وضعها فيها حيافة
اخرى وان قطع جزا من النظار فحيافة وحيا من الباطن في جانب فالحكومة
وكذا لو زاد في عذره وكذا لو ظهر عضو من الاعضاء الباطنة كالكلب والقلب
والطحال فغرز السكين فيه فالحكومة ولو اوجده في جوف الحيا في موضع لها
او زاد في عذره فدية الحيافة على اشكال ولو ابرز الشان حشوته فموتها
ولو خبطت فموتها اخر فانه كانت عا لها لم تلتئم ولم يحصل العوج حيافة
قبل الارش ويجزى ولا قرب الارش ولو اقيم البعوض فالحكومة ولو كان
نيدا لا يزال في جوفه اخرى **الثاني** لو اوجده في موضعين وجب عليه
ديتان عن كل حيافة ثلث الدية ولو طعنه في صدره فخرج من طعنه فموتها
حيا فان على راسه وكذا لو اصابه من جنبه وجزى من الجنب الا ان **الاول**
خرج رقبته واقتطعها الحلقه فعليه دية الحيافة وكذا لو طعنه في عاتقه
فوصل الى الشان ولو اخرج وجهه فافذه الى باطن العنق وليس عا له
لان العنق الحلق بالفا **السادس** فدية الحيا من الحيا والميت
والحيافة على الالبام ودية مطالب **الاول** فدية الحيا من الحيا والميت
لحرمه يدي مائة دينار ان تمت حلقته ولم تكله الروح ذكر كان او
انثى واخفى فان لم يمت فدية كالملة الف دينار ان كان ذكر وحشيه او
ان كان انثى مع من الحيا ولو احتمل كونه الحرة عن بيع وشتمه لم يحكم
بالجوز كونه الاصلاح فان الظلم اذا عسر بدا حشيه في البطن والروح
بعد مفارقة الروح قد يحل وان كان لدى فدية ابية ثمانية دنانير
وروي عشرة دنانير والاقرب جعلها على الواك انتسلة وان كان ملكا

بالثمة الاربعة ففرض بعد اكمال قبل ان تلج الروح حشيه دينار
الاول فدية الحيا من الحيا والميت فدية الحيا من الحيا والميت
والحيافة على الالبام ودية مطالب **الاول** فدية الحيا من الحيا والميت
لحرمه يدي مائة دينار ان تمت حلقته ولم تكله الروح ذكر كان او
انثى واخفى فان لم يمت فدية كالملة الف دينار ان كان ذكر وحشيه او
ان كان انثى مع من الحيا ولو احتمل كونه الحرة عن بيع وشتمه لم يحكم
بالجوز كونه الاصلاح فان الظلم اذا عسر بدا حشيه في البطن والروح
بعد مفارقة الروح قد يحل وان كان لدى فدية ابية ثمانية دنانير
وروي عشرة دنانير والاقرب جعلها على الواك انتسلة وان كان ملكا

فموتها دية الامه ولو كانت حرة فالاقرب عشرة فدية ابية ويجعل عشر
قيمة الام على تقدير الرقية هذا كله اذا الرقية الروح فان ولحته فدية
حشيه الذي ثمانية دنانير وان كان ذكرا واربع مائة ان كان انثى
وقيمة الحمل من الحيا والميت ولو كان الحمل من دية واحدة تعدت الدية ولا
كفاة على الحيا في الان تلج الروح ولو لم يمت حلقته قبل فيه عرق عدد
اوامة ولا يكون معيا ولا شيا كبيرا ولا له اقل من سبع سنين وقيل
توزع الدية على احواله فان كان نطفة قد استقرت فالرحم فموتها
ديتان وان كان علقه فاربعون وان كان مضغة فستون وان كان عطا
فثمانون ومع تكمل الحلقه تجب المائة قيل وفيها بين كل مرتبة بحسابه
فقل معناه بان في كل يوم زيادة دينار في جميع المرات فان النطفة تكث
عشرين يوما ثم تصير علقه وكذا بين العلقه والنطفة وكذا بين المضغة
والعظم وكذا بين العظم والكمال فاذا مكثت النطفة عشرة ايام كان
فيها ثلثون وعلى هذا وروي ان لكل نقطة تظهر في النطفة دينارين
كلما صار في العلقه شبه العرق من اللحم زاد دينارين ولو لم يمت المرأة
فمات معها الحيا وقد ولحته الروح فللاراة ديتها وعليه نصف دية ذكر
ونصف دية انثى الحيا ان لم يعلم الذكورة ولا الانوثة وان علم احدهما
لزمه دية وقال الفقهاء مع الحمل ولو اطمه المرأة سائر اشيا عليها
الدية لزمته غيرها فان القته بعد نصف مخرج فالدية على المخرج ومنه اخرج
مجا معا فموتها على المخرج دية صياح النطفة عشرة دنانير فان عزل الحيا مع
اشيا لا فالدية لها عليه ان كانت حرة ولزمه ان ولو اذنت او كانت امه
والاشيا مريث دية الحيا ورث المالا الاقرب فالاقرب دية نصف المامونة

لزمته

لزمته

فان المهر ثلثان ذلك فلا ضمان على الثلث ولو كانت هذه الاشياء مسخرة
ستلها شيئا وان كان ذبيحا ونحو امير المؤمنين عليه السلام في غير الاربعه
عقل احدهم يد فوقع في غير فاكسر ان على الثلاثة الى اربعة حصة لانه
حفظ وصنعوا وروى ان الاشبه اذا حبس على المهرج لا يضمن صاحبها
ولا يضمن هائل لان على صاحب الماشية حفظها ولا على صاحب المهرج
حفظه لها بل الوجه ان صاحب الغنم يضمن مع التفرط في الحفظ للمالك
او غنما ولا يضمن مع عصبه مطلقا **الاشبه** لورى واحد صيدا فاشت
ملكه فان يدا اخر فالفه فان كان بالمركه ضليه فان ساقص المهرج
وحمل اكله وان كان قد اصاب غير المهرج فالفه حرم اكله وعلم فتمت
معيبا المهرج الاول وان لم يصبه الثاني وسرى المهرجان ويات فان كان الاول
ولم يكن من وجهه مثل ان ادركه وقدمات او ادركه وقد عمن حيوته ما لا
يتبع الزمان لذبحه من حرام وعلى الثاني كمال القيمة معيبا بالاول وان قد
الاول على تركيته فان ذكاه وحل وعلى الثاني ان المهرج ان كان قد افسد
حلبه او بخره وان لم يدكه حتى مات من المهرجان معا حرم اكله وحمل
يجب على الثاني كمال القيمة معيبا بالاول ويحتمل ذلك لان تركه تركية
الاول لا يفيق طعمه الضمان كما لو خرج شاه عزم ولم يدكه المالك
حتى مات ولا فرق ان القيمة عليها فيسقط ما قاله من المالك وما
الذي يجب على الثاني يظهر من مضمين الاول وصورة كونه الصديق لها
او في عبد الغنم وادبته مقرر اذا حنى شخص على عبد غيره او صده وبيته
عشر دراهم فصار ما في تسعة ثم حنى الثاني فصار قيمته ثمانية عشر
سرى المهرجان وان جناية كل واحد درهم فيجعل ستة اوجه الاول ان يكون

على كل واحد منها وفيه النفس يكون على كل منهما خمسة ولو كان ارش الاول
ثلاثة والثاني درهم فاعلى كل منهما كال ارش جانيته ونصف قيمته بعد
الجانيه يكون على الاول ستة وعلى الثاني اربعة ولو انعكس الثاني
الا يدخل ارش جانيه الاول في بدل النفس ويحل ارش جانيه الثاني على
كل واحد منهما نصف قيمته بعد جانيه الاول لا تحصى على صيد ما حنى عليه
غيره فواجب عليه الارش فعلى الاول خمسة ونصف وعلى الثاني اربعة
ونصف الثالث يدخل نصف ارش جانيه كل منهما في بدل النفس وعلى كل
منهما نصف قيمته ويوم جانيته لانه لو انفرد بالجانيه دخل جميع الارش في
بدل النفس فاذا اشارك عزم سرت جانيته الى نصف النفس فدخل نصف
الارش في بدل نصفها ولم يدخل النصف الباقي في بدل النصف الباقي لا
صيته عزم فلا يدخل ارش جانيته في بدل نفس ضمه عزم كما لو قطع يد
يدل ثم قتله اخر لم يدخل فيه اليد وفيه النفس يكون عليه نصف
قيمته يوم جانيته فعلى الاول خمسة ونصف وما الثاني في بدل نصف
ارش جانيته في بدل النفس ولا يدخل كله وعليه نصف قيمته يوم جانيه
فعله خمسة ويرجع الاول على الثاني نصف ارش جانيه الثاني وهو
النصف الذي دخل في نصف بدل النفس لانه حنى على ما دخل وحيات
الاول فان من حنى على ما ضمه عزم ضمه له كالحا في على المصوم فيضيه
العاصب اذا دفع العاصب الى المالك فان رجع المالك على الاول خمسة
ونصف جمع على الثاني اربعة ونصف ويرجع الاول على الثاني نصف
وان رجع على الاول خمسة ويرجع على الثاني خمسة فلو كانت جانيه الاول
ثلاثة والثاني درهما فعلى الاول نصف ارش الجانيه درهم ونصف

قيمته يوم الجانيه خمسة وعلى الثاني اربعة ونصف ارش الجانيه ونصف
قيمته يوم جانيته ويرجع الاول على الثاني نصف درهم فيسقط على الاول
ستة وعلى الثاني اربعة السراج يدخل نصف ارش جانيه كل منهما في
بدل النفس وعلى كل منهما نصف قيمته يوم جانيته عليه ولا يرجع الاول
شيئا لانه لم يضمن المهرج فلم يحسن على ما دخل وحيات الاول فعلى الاول خمسة
ونصف وعلى الثاني خمسة مبيع عشرة ونصف حسب العشرة عليها فعلى
الاول خمسة ونصف من عشرة وعلى الثاني خمسة من عشرة ونصف من
عشرة وطريقه ان تقرب ما على كل واحد منهما في القيمة في اجتماع قيمته
على عشرة ونصف فياخذ من كل عشرة ونصف درهم فتنسب الحصة في
النصف التي على الاول في عشرة مبيع خمسة وخمسين تأخذ من كل عشرة
ونصف واحدا يكون ما بقيته خمسة دراهم وسبع دراهم وثلاث سبع
درهم ثم تقرب ما على الاخر وهو خمسة وعشرة تكون خمس قيمتها على
عشرة ونصف تكون اربعة وخمسة اسباع وثلاث سبع لست سرج
ارش جانيه كل منهما في بدل النفس وعلى كل منهما نصف قيمته يوم جانيه
فعلى الاول نصف قيمته يوم الجانيه خمسة وعلى الثاني اربعة ونصف
ونصف درهم السكوس يدخل ارش جانيه كل واحد منهما في بدل النفس
ويخرج كل واحد منهما كما انه انفرد بقتله ولو جيب عليه كمال قيمته يوم
حنى عليه وضمان احدى القيمين الى الاخرى ويقسم ما اشجع على عشرة
فيستطعة عشرة على عشرة فيكون على الاول عشرة من تسعة عشر
من عشرة وعلى الثاني تسعة من تسعة عشر من عشرة ولو جيب الاول
خمس والثاني درهم فالاول حنى وقيمته عشرة والثاني حنى وقيمته

خمس ثبسط العشرة على خمسة عشر فعلى الاول عشرة ثلثا العشرة وعلى
الثاني خمسة ثلث العشرة وكل واحد من هذا الوجه لا يحسن دخول
فانه الاول يقتضي عدم دخول ارش الجانيه في بدل النفس وسأويها
في الضمان مع اختلاف القيمين وقت جانيتهما وحوط الثاني وكذا الوجه
الثالث ظلي ايضا ونصف الثاني بان فيه اسقاط حكم جانيه الثاني لانها
صارت نفسا واجب ارش جانيه الاول وقد صارت نفسا ايضا وان رابع
ضعف ايضا لانه واجب نصف ارش الجانيه وهو في الحكم كما كانت عياله
سلف لنصف الصيد وكان يجب ان يدخل جميعها في نصف النفس ويحل
المناشر لانه لم يوجب لصاحب الصيد كمال ماله وقد الف والسامس
ضعف لما في من الزام الثاني بزيادة لوجه لها والاول على الاخير
لان الاول الف نصف النفس وقيمتها عشرة فيكون عليه خمسة والثاني
اللف النصف وقيمتها تسعة فيكون عليه اربعة ونصف فيضم عشرة
على تسعة ونصف فعلى الاول ما يحضر خمسة وعلى الثاني ما يحضر اربعة
ونصفا ولو كانت احدى الجانيين من المالك سقط ما قاله جانيته وكان
له مطالبة الاخر بجانيته **الاشبه** في حال الوجب
الفصل ان كان عبدا وتراضى الجاني والاولى على الدين من على الجاني وبياله
فان مات اخذت من تركته فان هرب قيل اخذت من عائلته وان كان شيء
عند غيره له ايضا وان كان ظاهرا فعلى العاقلة **وهنا** فضلا
الاول في جحد العقل وهي اثنان **الاول** العترة وانما العقل لهما العترة
خاصة وهو كل من يترقب الابوين والاب كالاخوة والاعمام والاولاد
والاصهار كونهم ورثة في الحال وقيل العترة من يرث الدين وليس بجحد

المعزة مال الحاف خاصة فان مات او قتل قبل اخذت من الارث
اليه من يرث دية فان لم يكن من بيت المال وقيل على الحاف ويظهر
قدومه او عناه ولو اقررت بمحصول الحق فان اقام اخرى به قضى
له وابطل الا ان كان ادعاه ثالث واثم بنية بولا دس على ورثته فهو ولي
لان بنية كما شهدت بالنسب شهدت بالسب فاذا قتله الثالث عمدا غير
الدية لعينه من الوارث وان كان خطأ الزمت العاقلة ولا يرث الاب منها شيئا
ولو لم يكن وارث سوى العاقلة فلا دية وان قلت ان القاتل خطا يرث في
ارثه هنا فظهر وكما كل اب قتل ولده عمدا او خطأ او الابن اذا قتل اياه خطأ
خاتمة يجب كفارة الجمع في القتل عمدا طمعا للمسلم ومن هو بحكمه من
الاطال والمجاين سواء كان القاتل كافرا او اباي حرا او عبدا وان كان عبد
الكافر وان كان القاتل خطا او بعد الخطا فكفارة مرتبة ان كان القاتل
سائرا ولا يجب لو كان نسبيا كمن حفر قبره فوقع فيها انسان مات ابو
نصيب كفا في طريق او وضع حجر فتعثر به انسان مات فان الذي يجب
على فاعل ذلك دون الكفارة ولا كفارة وقيل الكافر وان كان قتل
حراما كالزنى والمعاهد سواء كان عمدا او خطأ ولو قتل مسلما في الزنى
عالميا اسلامه فان كان لا يضره فالحق ان كان عمدا والدية ان كان خطأ
وعليه الكفارة وان ظنت كافرا فلا قود وعليه الكفارة ومن الدية
ولو بان اسير ارضه الدية والكفارة لعنه الاسير عن الفلأص وقيل العمد
اذا اخذت الدية منه صلما وجبت الكفارة اجماعا وان قتل قودا تسيل
لا تجب الكفارة في هاله ولو تعدد القاتل فعلى كل واحد كفارة كاملة
ولا تسقط الكفارة بامر القاتل بقتل نفسه ولو قتل صبي او مجنون مسلما

اعلى
موجع

على ابي الكفارة نظيره في المسم والاقرب وجوبها على الذن يمكن
سقطها بالاسلم على قاتل نفسه ولو قتل من اباح الشئ قتله كالزنى
بعد الاحصاء وقاطع الطريق فلا كفارة ولو قتل من اباح الحلال
نظيره في ابي كذا رات اربع كفارات ان ولدت الروح والا فلا كفارة فيه
خاتمة يا بني اعلم ان الله تعالى على طاعته ووقفاه لعقل
الخير وملازمته وان شئت الى ما تحته وترصاه وبلغه ما في تاتله
من الخير وقبضاه واسعدك في الدارين وحال لكل ما يقربه العين ومد
لانه انما السعيد والعيش المديد وحتم اعماله بالصالحات ويزيدك
اسباب السعادات وافاض عليك من عطايا الرزاقات وقول الله كل
مخدر وودع عذابه الشؤرا في قد لحضت لك في هذا الكتاب لتتقوا
الحكام ومس لك فيه قواعد شرايع الاسلام بالفاظ مختصة وعبارة مخيرة
واوضحت لك فيه نهج الرشاد وطريق السداد وذلك بعد ان بلغت
من العمر الخمسين ودخلت في عشر الستين وقد حكم سيد المرسلين ما يابسا
اذن انك المنيا فانه حكم الله تعالى على فيها بامر ويقضى فيها بقدره والنفذ
ما حكم به على العباد لما مضى منهم والباد فانك اوصيك كما افترضه الله على
من العيشة وارغب به من ادراك المنة بل اذمنة بنق الله تعالى فانها النعمة
القائمة والعزبة الدائمة والحياة الوارثة والعقد الباقية وانفع ما
اعده الانسان ليعلم تحضر فيه الانصار ويقدم عنه الاعصار **وعليك**
باتباع امر الله تعالى وفعل ما رضىه واجتناب ما يكرهه والابتعاد عن
وقطر زمانك في تحصيل الكمالات النفسانية وصرف وقتك في اقتناء النعمان
العلوية والارتقاء عن حضيض القصاص الى ذروة الكمال والارتفاع الى

معمل بها

افرح العارف عن مظهر المحال وبذل الملوحة ضحيتها **عنه** الاخوان ومقاتلة
المسي بالاحسان والحق بالاستبان وياك وبصا حيلة اذا لم يتحقق
المحتمل فانها قد خلفت ذميا بملكة رغبة بل عليك ملازمة العباد
في حاسة الفضل فانما يقيد اسقدا انا ما تحصل الكمال الا بغير ذلك
توكل خيرا من اسلك عليك بالصبر والتوكل والرضا وما سب
نفسك في كل يوم وليلة واكثر من الاستغفار والربك وتوكل المظالم
خصوصا البتاني والحقان فانه الله تعالى لا يسامح بكسر كبير عليك
بصلابة القلب فانه رسول الله صلى الله عليه واله حش عليهما ونوبك لهما
وقال من ختم له بقيام الليل ثمرات فله الجنة **وعليك** بصدق الرحم
فانما تريد في العصر **وعليك** بحسن الخلق فلان رسول الله صلى الله عليه
واله قال انكم لم تسعوا الناس بابل لكم تسعوا هم باخلا فكم عليك
بصلة الذرية العلوية فانه الله تعالى قد اكد الوصية فيهم وجعل
سورة هم اهل السالة والارشاد فقال تعالى قل لا اسألكم على اجرا
الا المودة في القربى وقال رسول الله صلى الله عليه واله ان شافع في يوم
القيامة لاربعة اصناف وان جاءوا بدينهم لعل الدنيا بغير ذنوب
ورجل بذل ماله لذي ربي عند المصيق ورجل اجت ذنوبي باللسان و
القلب ورجل سعى في راج ذنوبي اذا طرد واوشد وا وقال العبد
عليه السلام اذا كان يوم القيامة نادى ساد يا اعيان الخلق انصتوا فان
تمدا حكمكم فنفست الخلق في موقف النبي صلى الله عليه واله فيقول يا
معرض الخلق ان كانت له عندى دنيا ومنه او معروف فليقم حتى
اكا فيه فيقولون يا ابا ثناء واما تانا وتا تيد واى سنة واى معروف والمبال

لا تسقط
الدين

البعد والمنة والمعروف لله ولرسوله على جميع المخلوق فيقول بل من اولى هذا
من اهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته
بني يتقدم الناس قد فعلوا ذلك فباتى الناس عن الله ما يحرم واجبي
وتجعلت مكانهم المنة تسكنهم من الجنة حيث شئت فيسكنهم في
الوسيلة حيث لا يحجون عن محمد واهل بيته صلوات الله عليهم
عليك بتعليم القتها وتكرمة العلم فان رسول الله صلى الله عليه واله
من اكرم بنيتها مسلما لى ابيه يوم القيامة وهو عنه راض ومن اجاز
تفهما مسلما لى ابيه يوم القيامة وهو عليه عسلا ونحو النظر الى حبه
العبادة والنظر الى باب العبادة وبها لسة العالم عبادة **وعليك**
كثرة الاحقاد في طرقات العلم والحققة في الدين فان امر المؤمنين على
الله عليه قال الولوة ونفقه في الدين فانه الفقها ورتبة الانبياء وان
طالب العلم ليستغفر له من كل السموات ومن في الارض حتى الظير فيجب
التمنا والخير في الجبروان الملائكة لتضع احصيتها الطالب العلم
وصى به وياك وكتمان العلم ومنعه عن المسقين ليزله فان الله تعالى
يقول ان الذين كتموا ما اشرنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه
لنأس في الكتاب اولئك لعنهم الله وللعنهم اللاعنون وقال رسول
الله صلى الله عليه واله اذ اظهرت البع في امي فليطهر العالم علمه ومن
من لم يفعل فعليه لعنة الله وقال عليه السلام لا توفوا الحكمة عن اهلها
فظلموها ولا تمنعوا اهلها من ظلمهم **وعليك** بتلاوة الكتاب العزيز
والفكر في معانيه واستئال اوامره ونواهيه وتبني الاحبار النبوية
والاثار الحميدة والبحث عن معانيها واستقصا النظر فيها وقد وضعت

الوسيلة في هذا الكتاب
التي هي في هذا الكتاب
وتبني على ما في

الذ

للمسح كتباً متعددة في ذلك كله هذا ما يرجع اليك واما ما يرجع
 اليه ويعد نفه على فان سعدني بالترحم في بعض الاوقات وان يمد
 الي ثواب بعض الطاعات ولا يعقل في ذكرى في نسيك اهل اليك الي
 العذر ولا يكتفي من ذكرى في نسيك اهل العزم الي العزم لا ذكر في طوبى
 وعقب صلواتك واقرب ما على من الدعوى الواجبة والتوكل في اللذ
 في رضى يمدد الاسكان واقر عليه شيئا من القرآن وكل كتاب
 صنفه وحكم الله تعالى بامر قبل اتمامه فأكمله واصلي ما تجد من
 الحلال والفضائل والخطا والنسيان هـ وصيقي اليك واجلعتني
 عليك والسلام عليك ورحمة الله وبركاته ~~محرر كتاب~~
 قواعدا الحكم في رابع شهر شعبان سنة سبع وخمسين

في رجب من الهجرة النبوية
 رقم بقره الله وحوله بيد السيد
 الدين عسكركم
 عسكركم الشيخ الاعلى
 الافضل شيخ ابراهيم
 في رجب من الهجرة النبوية
 سنة ست وخمسين وثمانمائة



سنة ثمان وخمسين

